



華嚴經書大藏經品題寫在書卷上——清故大師坐
拂服經書廿卷苦受工。筆頭通章——文光大師坐
法事地藏普度不亞普門品——遺金法事經大藏
(大藏經序跋)

觀音三經合註

八三叟淳六敏題





華嚴經普賢行願品觀自在菩薩章——清涼大師註
楞嚴經觀世音菩薩耳根圓通章——交光大師註
法華經觀世音菩薩普門品——選自法華經大成

(大義法師編集)

觀音三經合註

八三叟淨亦敢題



大方廣佛華嚴經入不思議解脫境界普賢行願品
疏卷第二十八

唐罽賓國三藏沙門般若奉

詔譯經

唐敕太原府大崇福寺沙門澄觀述疏

清金陵刻經處靖修居士楊文會合纂

△第七大悲觀自在菩薩寄等隨順一切眾生迴向謂以善根等心順益諸眾生故。言觀自在者三業歸依十通隨應靈無遺照益無不周。由此故能等心隨順。在補怛落迦山者此云小白華樹。山多此樹香氣遠聞聞見必欣是隨順義。然觀自在或云

觀世音。梵云婆盧枳底。此云觀世護。公誤作毗盧。
譯爲光也。溼伐羅此云自在。若云攝伐多此云音
也。梵本有二故令譯者二名不同。而法華觀音品
云觀其音聲皆得解脫卽觀世音也。然彼經中初
語業稱名滅除七災。二身業禮拜能滿二願。三意
業存念淨除三毒。卽自在義。而今多念觀世音者。
語業用多感易成故。今取義圓云觀自在。然觀卽
能觀通一切觀。故云真觀清淨觀廣大智慧觀悲
觀及慈觀常願常瞻仰。世是所觀通一切世。謂若
山若海若佛若生無不觀故。若云音者亦是所觀。

卽是所救一切機也。若但云自在乃屬能化之用。具足應云觀世自在通能所也能必有所故略無之能所兩亡不礙觀察互相融攝爲眞自在。第一依教趣求。

爾時善財童子蒙居士教隨順思惟一心正念入彼菩薩深信解藏得彼菩薩能隨念力憶彼諸佛出現次第見彼諸佛成等正覺持彼諸佛所有名號觀彼諸佛所證法門知彼諸佛具足莊嚴信彼諸佛所轉法輪思彼諸佛智光照耀念彼諸佛平等三昧解彼諸佛自性清淨修彼諸佛無分別法契彼諸佛甚深

法印作彼諸佛不思議業。漸次前行至於彼山處處求覓此大菩薩。

中先念前有十五句初總思修後入彼菩薩下別明所修一深信解藏卽彼三昧謂不生心言如是如來已般涅槃等藏卽包攝餘並可知後漸次下趣後。

△第二見其西面下見敬諮問於中二先覩見後敬問前中三初見勝依正二彰見成益三友垂讚攝見其西面巖谷之中泉流縈暎樹林蓊鬱香草柔軟右旋布地種種名華周徧巖飾觀自在菩薩於清淨

金剛寶葉石上結跏趺坐無量菩薩皆坐寶石恭敬圍繞而爲宣說智慧光明大慈悲法令其攝受一切眾生。

今初見在西面者本所事佛令物歸故智日將沒令觀察故入生死夜悲救苦故餘文可知。

善財見已歡喜踊躍於善知識愛樂尊重合掌恭敬目視不瞬作如是念善知識者卽是如來善知識者一切法雲善知識者諸功德藏善知識者難可值遇善知識者十力寶因善知識者無盡智炬善知識者福德根芽善知識者一切智門善知識者智海導師

善知識者集一切智助道之具作是念已即便往詣大菩薩所。

二善財見已下彰見之益。以友大悲熏修身心故今見身使得勝念。善知識者卽是如來者略有四意。一引至究竟同於佛故。二體如而來無來相故。三此是等覺卽是佛故。四從久遠來成正覺故。

爾時觀自在菩薩遙見善財告言善哉善來童子。汝發大乘意普攝眾生起正直心專求佛法大悲深重救護一切住不思議最勝之行普能拯拔生死輪迴。超過世間無有等比。普賢妙行相續現前大願深心。

圓滿清淨勤求佛法悉能領受。積集善根恆無厭足。
順善知識不違其教。從文殊師利功德智慧大海所
生其心成熟得佛威力已獲廣大三昧光明專意希
求甚深妙法。常見諸佛生大歡喜。智慧清淨猶如虛
空既自明了復爲他說。安住如來智慧光明受持修
行一切佛法。福智寶藏自然而至。一切智道速得現
前普觀眾生心無懈倦。大悲堅固猶若金剛。

三爾時觀自在菩薩遙見下友垂讚攝大悲深厚
隨順攝故。

△二爾時善財下敬問可知。

爾時善財童子詣菩薩所禮菩薩足繞無數帀合掌而住白言聖者我已先發阿耨多羅三菩提心而未知菩薩云何學菩薩行云何修菩薩道我聞聖者善能教誨願爲我說

△第三爾時觀自在菩薩摩訶薩放闍浮下稱讚授法於中二先長行後偈頌前中亦二先讚後授

爾時觀自在菩薩摩訶薩放闍浮檀金妙色光明起無量色寶燄網雲及龍自在妙莊嚴雲以照善財卽舒右手摩善財頂告善財言善哉善哉善男子汝已能發阿耨多羅三藐三菩提心

今初先摩頂攝受尊位顯著故攝相異前經又不說放光之處準梵本意金色寶燄等皆手之光同初會中十方諸佛摩普賢頂

△第二善男子我已成就下授己法界於中二。一標舉名相。二廣釋業用。今初亦二。先標其名後顯體相。

善男子我已成就菩薩大悲速疾行解脫門

今初謂悲非愛見同如來悲故稱爲大。一念偏應稱爲速疾。卽以悲應而爲行門。

善男子我以此菩薩大悲行門平等教化一切眾生

攝受調伏相續不斷。

後善男子我以此下略顯體相亦是釋名平等教化卽是大悲同體無緣故云平等攝受調伏卽是行門相續不斷是速疾義疾則頓應續則常然又門卽普門普門示現故曲濟無遺稱之曰普從悟通神謂之門矣。

△二善男子我恆住此下廣顯業用於中二先約普門以顯業用後約大悲以顯業用前中亦二先略後廣。

善男子我恆住此大悲行門常在一切諸如來所普

現一切諸眾生前隨所應化而爲利益。

今初以上同如來妙覺真心故常在一切諸如來所下與眾生同大悲體故普現一切眾生之前。普現卽是普門示現。準千眼經大悲菩薩久成正覺號正法明如來。示爲菩薩義言等佛。然悲門攝廣此土緣深未有傾心不蒙慈濟願常稱念思其法門。

或以布施攝取眾生或以愛語攝取眾生或以利行攝取眾生或以同事攝取眾生或現種種微妙色身攝取眾生或現種種不思議色淨光明網攝取眾生

或以音聲善巧言辭或以威儀勝妙方便或爲說法
或現神變令其開悟而得成熟或爲化現種種色相
種種族姓種種生處同類之形與其共居而成熟之
後或以布施下別明卽普現之義有十一句初四
卽四攝攝次六卽三業攝後一卽萬類攝然此十
一方法華經三十五應乍觀似少義取乃多謂三
十五應乃是此中或現色身及說法耳又三十五
者略舉大綱萬類殊形豈當局定。

△二善男子我修習下約大悲行以顯業用救諸怖
畏故然普門大悲二義互通從多顯耳於中三初

令離怖。二顯離因。三令究竟。

善男子。我修習此大悲行門。願常救護一切眾生。令離諸怖。所謂願一切眾生離險道怖。離熱惱怖。離迷惑怖。離繫縛怖。離殺害怖。離王官怖。離貧窮怖。離不活怖。離惡名怖。離於死怖。離諸病怖。離懈怠怖。離黑暗怖。離遷移怖。離愛別怖。離怨會怖。離逼迫身怖。離逼迫心怖。離憂悲愁歎怖。離所求不得怖。離大眾威德怖。離流轉惡趣怖。

今初具五怖畏。舊經十八。今二十二加於王官及病懈怠求不得故。舊經梵本不活等五連在一處。

今大眾惡道二怖居末。準地經及論但唯五怖餘打縛等皆五攝故。言五怖畏者一不活畏二惡名畏三者死畏四惡道畏五大眾威德畏此五相者懼無資財不存朝夕名不活畏若得惡名無人敬養上二通三業死懼因盡正捨報時大怖之極無過死故惡道畏者憎於惡道懼生彼故是故死畏畏失此身惡道畏者懼得彼身故二皆身業大眾威德亦通三業五怖總以二法爲因一邪智妄取想見愛著故卽前三因二者善根微少故卽後二因邪智卽是分別身見由此妄取我我所故愛著

於我故有死畏。見有我身懼捨命故愛著我所有。
初二畏。但著財利有不活畏。著利兼名有惡名畏。
後二因者。功德微少畏墮惡道。智慧微少畏於大
眾。云何能離離我我所則離前三。增長福智即無
後二。故下經云正念現前。云何此五攝餘畏耶。然
五怖畏多約果說。今此二十有通因因果險道有二。
若世險阻卽不活畏及死畏攝。若惡道因卽是邪
智。熱惱有三。失財熱惱不活畏攝。處眾熱惱卽是
惡名。三毒熱惱卽是畏因。迷惑有二。迷惑方隅等
卽不活攝。若心迷惑大眾畏因。繫縛亦是不活畏

攝殺害死攝王官貧病皆不活攝黑闇遷移乃有二意現闇遷移亦不活攝惡趣黑闇三塗遷流皆惡道攝懈怠何畏若畏懈怠乃是智人故梵本舊經皆無此怖愛別離怖正唯死畏兼於不活怨憎會怖正唯惡道亦兼不活逼迫身怖死及不活逼迫心怖卽眾威德及惡名攝憂悲愁歎卽死不活二怖之相亦通餘三求不得怖亦不活攝餘之委細類可思準

復作是願願諸眾生若念於我若稱我名若見我身皆得免離一切恐怖滅除障難正念現前

二復作是願下顯離之因三業歸依我之三業能令解脫令住正念卽無我我所及邪智也。

善男子我以如是種種方便令諸眾生離諸怖畏住於正念復教令發阿耨多羅三藐三菩提心至不退轉。

三善男子我以如是種種下令其究竟若發大心得證不退諸怖永除。

△第二爾時觀自在下偈頌此偈及下善財領解說偈舊經皆無此文分二先說意後偈詞雖是祇夜亦有伽他三十九偈半文分爲五第一三偈讚彼

自述第二一偈半讚其敬問。第三三十二偈頌稱
讚授法第四一偈明謙己推勝。第五二偈示後勸
修。

爾時觀自在菩薩摩訶薩欲重明此解脫門義爲善
財童子而說偈言。

善來調伏身心者 稽首讚我而右旋。

我常居此寶山中 住大慈悲恆自在。

我此所住金剛窟 莊嚴妙色眾摩尼。

常以勇猛自在心 坐此寶石蓮華座。

天龍及以脩羅眾 緊那羅王羅刹等。

如是眷屬恆圍繞。

我爲演說大悲門。

今初似頌前文見友依正乃是結集取此經意連
綴經文。

△第二一偈半讚其敬問。

汝能發起無等心 爲見我故而來此。

愛樂至求功德海 禮我雙足功德身。

欲於我法學修行 願得普賢真妙行。

亦是伽他不應菩薩頌善財語。若頌稱讚與前影
略可爲祇夜。

△第三我是勇猛下三十二偈頌稱讚授法於中二。

初二偈結集述前摩頂攝受故。

我是勇猛觀自在 起深清淨大慈悲

普放雲網妙光明 廣博如空極清淨

我垂無垢膚圓臂 百福妙相具莊嚴

摩汝深信善財頂 爲汝演說菩提法

梵本云。清淨薩埵大慈悲。捫摩善財童子頂。亦猶法華具足妙相尊偈答無盡意下慈氏中讚善財處亦有結集連爲偈詞。若改我是爲是時字理則真矣。

△餘三十偈正頌前文授己法界於中二。初二頌前

標舉名相。

佛子應知我所得

一相一味解脫門

名爲諸佛大悲雲

祕密智慧莊嚴藏

我爲精勤常救護

起諸宏誓攝眾生

憐愍一切如己身

常以普門隨順轉

△餘頌廣辨業用合頌前來普門大悲以門隨類爲拔苦故文中三初一總明次二十四偈別顯後三偈結益總明及結皆頌離因

我於無數眾苦厄

常能救護諸羣生

心念禮敬若稱名

一切應時皆解脫

今初三業歸向卽離怖因而得解脫卽離怖果
或遭牢獄所禁繫 扳械囚執遇怨家

若能至心稱我名 一切諸苦皆銷滅。

或犯刑名將就戮 利劍毒箭害其身。

稱名應念得加持 弓矢鋒刃無傷害。

或有兩競詣王官 謐訟一切諸財寶。

彼能至誠稱念我 獲於勝理具名聞。

或於內外諸親屬 及諸朋友共爲怨。

若能至誠稱我名 一切怨家不能害。

或在深林險難處 怨賊猛獸欲傷殘。

若能至心稱我名

惡心自息無能害。

或有怨家懷忿毒

推落險峻大高山

若能至心稱我名

安處虛空無損壞。

或有怨家懷忿毒

推落深流及火坑。

若能至心稱我名

一切水火無能害。

若有眾生遭厄難

種種苦具逼其身。

若能至心稱我名

一切解脫無憂怖。

或爲他人所欺謗

常思過失以相讎。

若能至心稱我名

如是怨嫌自休息。

或遭鬼魅諸毒害

身心狂亂無所知。

若能至心稱我名。

彼皆消滅無諸患。

或被毒龍諸鬼眾

一切恐怖奪其心。

若能至誠稱我名。

乃至夢中皆不見。

若有諸根所殘缺

願得端嚴相好身。

若能至誠稱我名。

一切所願皆圓滿。

若有願於父母所

承順顏色志無違。

歡榮富樂保安寧

珍寶伏藏恆無盡。

內外宗族常和合

一切怨隙不來侵。

若能至誠稱我名。

一切所願皆圓滿。

若人願此命終後

不受三塗八難身

恆處人天善趣中

常行清淨菩提道

有願捨身生淨土

普現一切諸佛前

普於十方佛刹中

常爲清淨勝薩埵

普見十方一切佛

及聞諸佛說法音

若能至誠稱我名

一切所願皆圓滿

或在危厄多憂怖

日夜六時稱我名

我時現住彼人前

爲作最勝歸依處

彼當生我淨佛刹

與我同修菩薩行

由我大悲觀自在

令其一切皆成就

或清淨心興供養

或獻寶蓋或燒香

或以妙華散我身。

當生我刹爲應供。

或生濁劫無慈愍。

貪瞋惡業之所纏

種種眾苦極堅牢。

百千繫縛恆無斷

彼爲一切所逼迫。

讚歎稱揚念我名。

由我大悲觀自在。

令諸惑業皆銷滅。

或有眾生臨命終。

死相現前諸惡色。

見彼種種色相已。

令心惶怖無所依。

若能至誠稱我名。

彼諸惡相皆銷滅。

由我大悲觀自在。

令生天人善道中。

二別顯中頌二十怖卽爲二十但不次耳前十五

怖各唯一偈初一頌離繫縛怖二頌離殺害怖三
離王宮怖四離愛別離怖五離黑闇怖謂深林邃
谷蔽陽曜故六離險道懸崖險峻卽險道故七離
怨憎會八離逼迫身九離惡名十離迷惑十一離
逼迫心十二離病怖故梵本意云或有聾盲及瘡
瘻諸根殘缺病相纏願得人天相好身念我名者
皆如意十三離不活十四離貧窮怖貧賤骨肉疏
故十五離惡道怖上皆一偈梵本此後有一行結
云如是之人念我名一切所願皆圓滿十六有二
偈頌離大眾威德怖爲大菩薩常聞法故十七有

二偈頌離遷移怖。貶謫異鄉斯爲危厄。故常晝夜思無徙居。令淨土生。豈有遷改。十八一偈頌離求不得怖。常爲應供。何求不得。十九二偈頌離熱惱怖。五濁交煎。業惑熾盛。斯爲熱惱。二十有二偈頌離死怖。其憂悲通爲怖相。故不別頌。若欲攝者。死怖中攝。懈怠非怖。故不頌之。以科對偈文義昭彰。似難已釋。想無惑矣。

此皆我昔所修行

願度無量羣生眾

勇猛精勤無退轉

令其所作皆成就

若有如應觀我身

令其應念咸皆見

或有樂聞我說法。

令聞妙法量無邊。

一切世界諸羣生

心行差別無央數

我以種種方便力

令其聞見皆調伏

三有三偈總結成益。頌前離因於中初偈乘行願而成就。後二偈辨三業之益物。長行明能感三業今頌明能應三輪。水清月現。感至應來。兩義相成。二文影略。又能感三業敬請偈中至心稱名卽口意故。

△第四我得大悲下一偈卽謙己推勝。

我得大悲解脫門。

諸佛證我已修學。

其餘無量功德海。

非我智慧所能知。

前半謙己後半推勝。

△第五二偈示後勸修。

善財汝於十方界

普事一切善知識

專意修行無懈心

聽受佛法無厭足

若能聞法無厭足

則能普見一切佛

云何見佛志無厭

由聽妙法無厭足

雖未的指已令徧求故後二段非頌前也。

△第四爾時觀自在下謙己推勝久成正覺尙不失謙於中二先正謙推。

爾時觀自在菩薩說此偈已告善財言。善男子。我唯得此菩薩大悲速疾行解脫門。如諸菩薩摩訶薩已淨普賢一切願已住普賢一切行常行一切諸善法常入一切諸三昧常住一切無邊劫常詣一切無邊刹常觀一切諸如來常聞一切三世法常息一切眾生惡常長一切眾生善常絕眾生生死流常入如來正法流。而我云何能知能說彼功德行。

△後善財領解。此段亦合授法前開爲順六段故於此辨於中先敍說儀。

爾時善財童子聞觀自在菩薩摩訶薩說此大悲清

淨偈已歡喜踊躍充徧其身生愛敬心增信樂心發
清淨心從坐而起偏袒右肩右膝著地禮菩薩足長
跪合掌於菩薩前瞻仰一心以偈讚曰。

△後正說偈有三十偈大分爲三初一標讚二有二
十六偈別讚三有三偈結讚。

天人大眾阿脩羅及與一切諸菩薩

以妙言音共稱讚大聖智慧深如海。

今初以菩薩德深故眾讚不盡。

△二別讚中分四。

能於一切眾生中平等大悲同一味。

一智同緣普救護。

種種苦難皆銷滅。

初一讚所得法門。謂以亡機智導無緣慈。

菩薩最勝神通力

反覆大地不爲難。

又能乾竭於大海

令大山王咸震動。

二有一偈讚神通。以普門示現。皆妙用無擁故。

聖者菩薩大名聞

號曰大悲觀自在。

云何我以微劣智

於仁勝德能稱讚。

我聞聖者諸功德

無斷無盡大悲門。

因是發起清淨心

生我智慧辯才力。

我今處於大眾會

以大勇猛而觀察。

稱揚讚歎妙莊嚴。

恭敬至誠無懈倦。

三有三偈自申讚意。謂聖德廣深。劣智難測。因聞生辯。敬讚德音。如因日光。還見於日。

如大梵王居梵眾

映蔽一切諸梵天。

菩薩吉祥妙色身

處於眾會無倫匹。

菩薩顧視同牛王。

妙色融朗如金聚。

具足廣大菩提願

普利一切諸天人。

種種華鬘以嚴飾

頂上真金妙寶冠。

光明淨妙過諸天。

威德尊嚴超世主。

圓光狀彼流虹繞。

外相明如淨月輪。

頂相豐起若須彌。

端嚴正坐如初日。

腰繫金條色微妙。

現殊勝相放光明。

伊尼鹿皮作下裙。

能令見者生歡喜。

妙身種種莊嚴相。

眾寶所集如山王。

腰垂上妙清淨衣。

如雲普現無邊色。

真珠三道爲交絡。

猶如世主妙嚴身。

恆放淨光普照明。

亦如朗日遊空界。

身色淨妙若金山。

又如瞻博迦華聚。

以白瓔珞爲嚴飾。

如白龍王環繞身。

世主手執妙蓮華。

色如上妙真金聚。

毗琉璃寶以爲莖。

大慈威力令開發。

出過天人之所有。

普放光明猶日輪。

顯現如在妙高山。

香氣普熏於一切。

於諸惡鬼部多等。

黑蛇醉象及師子。

癡火毒害蔽慈心。

及餘種種諸危難。

重苦繫縛所傷迫。

一切恐怖無依怙。

世主一味大悲心。

平等救彼眾生類。

妙寶葉石爲勝座。

無等蓮華之所持。

百千妙福之所成。

眾妙蓮華所圍繞。

極妙身光清淨色。

從真勝義而成就。

諸天種種上妙供。

咸共讚歎仁功德。

於尊能發清淨意。

速離一切憂怖心。

眷屬快樂共歡娛。

一切妙果皆圓滿。

大海龍王住自宮

及餘居處諸龍眾。

常懼妙翅大鳥王

搏撮傷殘受諸苦。

或有眾生入大海

遇風鼓浪如雪山。

若遭摩竭欲來吞。

恐怖驚惶無所救。

或遇醉象而奔逐。

種種厄難之所纏。

至心憶念大悲尊。

如是一切無憂怖。

大石山王有洞窟。

其窟幽深極可畏。

有犯王法鎖其身。

種種繫縛投於彼。

彼諸苦惱眾生等。

至心憶念大悲尊

枷鎖解脫苦銷除。

一切無憂安隱樂。

仁以大悲清淨手。

攝取憶念諸眾生。

令於一切厄難中。

獲得無憂安隱樂。

四有二十一偈廣讚勝德。於中二先十偈讚身相莊嚴。雖一兩句明其心願意成身耳。後十一偈讚業用深廣。於中三初二偈總讚悲濟周徧平等。二有三偈讚依正妙嚴滿眾生願。三有六偈悲隨萬類拔苦慰安。

△第三三偈結讚。

我今讚歎人天主 最勝威德大仙王

三毒翳障盡銷除 福智無涯如大海

調伏眾生無懈倦 利樂平等無怨親

願於菩薩妙金山 一切勝福皆成就

普於十方諸世界 息滅眾生邪見心

速獲如來無上身 普願眾生咸證得

初偈三德已滿次偈二利俱圓後偈自他覺滿三

句自覺覺他後句願生同證。

△第五爾時有一菩薩下指示後友於中二先後友

入會後大聖指示。

爾時有一菩薩名正性無異行。從於東方上虛空中來至此世界輪圍山頂以足按地時此世界六種震動變成無數雜寶莊嚴復於其身放大光明暎蔽一切釋梵護世天龍八部日月星電所有光明皆如聚墨其光普照地獄餓鬼畜生閻羅王界及餘一切苦惱眾生罪垢消除身心清淨又於一切諸佛刹土普興一切諸供養雲普雨一切華香瓔珞衣服幢蓋。如是所有諸莊嚴具供養於佛復以神力隨諸眾生心之所樂普於一切諸宮殿中而現其身令其見者皆

悉歡喜。然後來詣觀自在菩薩摩訶薩所。

今初友名正性無異行。行字二義。一約遊刹。平聲呼之。二約供福利生。則去聲呼之。謂能偏行而無行性。故云正性。舊名正趣。趣卽行義。偏行諸刹教化眾生無來去相。卽同真如徧一切處而無形相爲如。相迴向。從東方來者。東爲羣方之首。如爲萬法之初。虛空來者。真如相故。至輪圍山頂者。周圓無上故。足動地者。真如如地。非定慧足。不顯發故。同前會者。隨順眾生得如相故。

時觀自在菩薩告善財言。善男子。汝見正性無異行

菩薩來此大會道場中。不善財答言。唯然已見。告言。善男子汝可往問菩薩云何學菩薩行修菩薩道。

後時觀自在下大聖指示。

△第六爾時善財下戀德禮辭。

爾時善財童子於觀自在菩薩所得甚深智入大悲門。以甚深心隨順觀察心無疲厭一心頂禮觀自在菩薩足繞無數帀敬承其教辭退而行。

準梵本中此初兩行合在辭退而行之後今迴於前使往正趣無有思前亦無初首。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十五

經文卷六之一

明京都西湖沙門妙峯福登校述

蒲州萬固沙門妙峯福登校

○二觀音廣陳。以當此方之機。故廣陳盡妙。欲人專修於此也。問。娑婆豈無別門而入者耶。答。偈云。自餘諸方便。乃至淺深同說法。備悉此意。以同途長修淺深共入。惟取耳門而餘門不及。間有別門入者。亦仗威卽事而已。然此應云觀音耳根。以對前總科彰其廣陳。而意含耳根於觀音二字中矣。分三。丑一作禮陳白。

爾時觀世音菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言
觀世音名具彰二利之德而所觀不同法華中如
來釋云苦惱眾生一心稱名菩薩卽時觀其音聲
皆得解脫以是名觀世音據此則所觀者卽世間
音聲蓋果門惟顯利他之盛德也今經菩薩自釋
云由我觀聽十方圓明故觀音名徧十方界據此
則所觀者卽聽音根性蓋因門多彰自利之深源
也是則二經互爲隱顯而名之圓妙見矣此意略
同孤山今正談修門故且依後義觀字隨俗雖作
平聲理實應是去聲良以納聲爲聞達理爲觀特

取達理。故於音聲不言聞而言觀也。又所達之理。非音聲中理。乃耳根中性理也。然必托音聲方彰聞性。故又不言觀耳根。而惟稱觀世音也。更須當知利他自利雖別。而能利之法同。彰耳根殊勝無二意矣。

○丑二陳白之言分三。寅一本師傳授反聞。又三。
卯一古佛同名

世尊憶念我昔無數恆河沙劫。於時有佛出現於世。名觀世音。

彼佛因中或亦由斯證入。故其名號以因彰果。或

佛鑑時機應從此入。故其名號與逗機之教乃相應耳。

卯二從佛發心

我於彼佛發菩提心。

菩提心不越三心四願。一者深心。卽煩惱無盡誓願斷。法門無量誓願學。二者悲心。卽眾生無邊誓願度。三者直心。卽佛道無上誓願成。按起信論。第一直心。謂正念真如。第二深心。謂廣修無量善法。第三悲心。謂度眾生無量。然約三處迴向。則真如佛道性修異旨。而四願中佛道必兼真如。故合之。

無差也。此心最爲貴重。初發卽如王子處胎。貴壓羣臣。諸佛護念。萬聖加持。華嚴百喻。未足以盡其盛德。又言不發此心。所修諸行。盡爲魔所攝持。故欲修耳根圓通者。先須發此大道心也。

卯三秉受法門

彼佛教我從聞思修。入三摩地。

旣發大心。須秉聖教。凡修行者。不秉聖教。或恣己意。或信邪師。其過無量。故此次明秉受自佛也。彼佛卽指觀世音佛。此之三慧。惟聞慧不同常途。故思修亦別。約常途。聞卽多聞。謂聞經解意功夫。其

體卽耳識及耳家俱意識所發勝解分別。今此聞字。卽指耳根中聞性。體卽無分別如如智理而已。思。卽不著空有一味反聞。外脫聲塵。內冥智理。且約靜習在禪功夫也。修謂達於萬行。與此禪觀不相違背。所謂咳唾掉背。無不定時。何況一切善行。此約初心修進便應具足。若更入位料簡。應以六卽揀之。聞慧應在名字。思慧應通觀行相似。修慧應入分證。若更以見道修道揀之。聞思俱在見道。而修慧卽修道位。是則後二分別淺深天隔。若就觀音本門。三說聞字。皆須惟指耳門。以音聞雖皆

教體而聞爲真教體也。入三摩地者名通初後。初但定成之號而更約後心卽證入圓通之境寂滅現前也。雙承動靜無違方爲定成。然此動靜與下二塵不同。此約靜入禪定。動涉萬行。二時爲言。若靜合動。違終不名爲大定成就也。本師傳授反聞已竟。

寅二次第解結修證。此科方是正行。一經至要。理宜詳細敷陳。故今所解稍爲完備。不避繁文。觀者幸勿厭多。非同長水流變三疊。殊無關要。當知上之發心是願。而此爲依願之行。其願不

虛也。上之秉受是教。此爲依教之修。其教不負也。然此中分科以三空六結分之者。蓋三空是五卷中佛自所說。長水亦知順此分科。但未能發揮揮悉。至於六結乃爲以義推知。非穿鑿也。良以佛綰巾時。特以詳彰結解。俱有次第。而說解次第。但列三空。似惟三重。而意含六結。前釋稍明。今此正是解結正文。豈不投前所說。況細尋文理。六節分明。非強分也。分三節。一初解三結。先得人空。又三辰。一脫動塵。

初於聞中。入流亡所。

初者發決定心起修下手之初也。按如來立教常儀行人若有罪障及未具戒先須懺求瑞應誓斷四愆。如後道場所明今約無障具戒之人故經談大定行人宜自諒之。聞中二字卽所見之性亦所趣之理。今爲所入之門亦所照之境首宜分明不可墮於二種差誤。前麤後細最當辨識。一者不是肉耳之中。以此聞性本惟藏識心海一體而具六用。在眼爲見在耳爲聞乃至在意爲知。今取第二故曰聞中於經最初取見爲例以例餘五悉發揮。如十番示後離二見妄乃爲妙淨見精結云清。

淨本心。本覺常住。今之聞中。卽彼見中。以其體無二也。又四科七大轉名。如來藏心。周徧十虛。圓含萬法。今此聞中。卽彼藏心中也。又一真法界。圓具三藏。非一切法。卽一切法。離卽離非。是卽非。卽是名無上菩提。如來知見。今此聞中。卽彼三藏體中也。良以見道分中。極力發明者。正於修時。總持用之所謂躡解成行大陀羅尼也。若別爲一法。則前之開示俱成無用矣。是知此之聞中。乃平吞萬相。盡空法界之中也。二者不是耳識之中。以此間性。雖有聲無聲明鑑了然。絲毫不昧。而曾無分別。亦

同見性。但如鏡中無別分析。且離念相者。方等虛空亦常亦徧。有念卽偏局一處。刹那生滅不徧。不常。此卽緣聲之識。若墮此中。依舊是經初如來所破緣塵分別影事。而七重破處等文全無用矣。是知此之間中。乃一念不生圓照法界之中。亦卽一乘寂滅場地。真阿練若正修行處。若於經中未卽了然。可於靜習坐中體認的當。多於五更起坐。夜氣清明。萬籟初動之時。一念不生。覺此聞性廓然而圓朗。然而照。山壁不隔。晦暗不昏。大小遠近。音聲鑑徹無遺。乃至微風動樹。足履鳴階。亦所不昧。

假如東方數里之外。洪鐘發響。固歷歷分明。西方
同時數里之外。羣鼓喧聲。亦琅琅不昧。如是乃至
南陌悲號。北街笑語。車輪馬足。一一俱現圓聞之
中。如影現大圓鏡中。毫髮無隱也。至於寂然無聲
時。則聞靜愈無邊際。然但借觀音聲。彰能聞之體。
爲聞中。不取所聞動靜之境。爲聞中也。到此始知
妙性本具。不是修成。但是平日以亂心緣慮遮障。
孤負不自覺耳。又當知此聞中。內而所執定實身
心外。而所執定實器界。了無踪跡可得。一片虛靈
浩無邊際。萬法森然。唯心所具。交徹互融之妙。皆

在其中。非有非空。卽空卽有。妙極不容思議之境也。亦卽祖師正法眼藏。涅槃妙心。但彼不局一門。或多示意根而言。了知爲異耳。珍重珍重。此句先以決定所照之境。下句方是工夫。入者旋反也。流有二意。一流謂法流。卽聞性也。入流者。旋轉聞聲之聞。反聞自性也。二流者。注也。順聞奔聲外注。謂之出流。反聞照性內注。謂之入流。二釋俱通。此亦須是一念不生。回光反照專注以聞自性。令前妙境湛然常明。不得一息間斷。卽宗下所謂縲密功夫也。問見聞覺知同一根性。永嘉謂起知知於知。此非無緣知。如手自作拳。非是不拳手。今云

反聞聞自性。若準永嘉應云。起聞聞於聞。此非無緣聞。如手自作拳。非是不拳手。二義何得不違答。彼約根塵已銷妙性顯後不可更有二知。今約初心起修方作亡塵方便故須暫假反聞以爲入門。若到聞所聞盡亦是根塵已銷之後更不存於二聞也。且此最初入流亡所同彼最初息念亡塵豈遽同彼知滅對遺之後耶。故欲會同佛祖之言。須知前後次第則無違矣。此二字卽是合覺下二字乃是背塵亡者脫也。所卽聲塵也。故上二字卽旋聞下二字卽與聲脫也。約前四卷末第二決定義中詳明根結全由於塵故塵亡而結自盡。今解耳根其所應亡當卽是動靜二塵動謂有聲靜謂無聲。今初先亡動塵仍有二種。一者屈曲聲。謂有意味者。如言語歌曲之類是也。二者徑

直聲。謂無意味者。如風水鳥獸鐘鼓等聲是也。其最有力能牽心流轉者。屈曲聲也。先須斷此。永不接緣。然此屈曲復有二種。一者世俗屈曲。二者道理屈曲。世俗復有二種。一者無力。二者有力。無力。謂評品古今文章事物。他方昔日不干己事。但恣散亂。無增長煩惱之力。故云無力也。有力。謂說諸欲境。令心起貪。說諸不平。令心發怒。背面譽毀。當面稱譏。一切切己利害之言。令人不覺喜瞋。陡發忘失正念是也。此皆世俗曲屈也。道理屈曲者。如說內外邪正道理。乃至法門宗說玄妙意趣。令人

不覺隨言生解。擬議思量。若許攀緣於此。亦是尋聲流轉。最障本聞。所以宗門於佛祖言教如生冤家也。問。止絕世俗似無不可。何於道理勝思亦杜絕之答。躡解成行。行起解絕。解若不絕。則無漏之行。終不能成。况真心實際動念則乖。豈容畱解。而許尋道理屈曲聲乎。故後偈云。將心持佛佛。何不自聞聞。是更偏忌道理屈曲也。如新產家忌人往來。則觸犯之害。終不免也。世俗屈曲如疏客。親友二俱止絕。方可無虞。若但斷疏客而容親友。往來。則觸犯之害。終不免也。行人初心。首先於此諸屈曲聲。一切不緣。惟以內向聞性。湛然朗然。安住不動。則

一切麤顯分別永息不起矣。至於水流風動鐘鳴鼓響等一切徑直之聲更是難亡。須使入流功夫細心專切。久自亡盡。問反聞功成。豈一切諸聲。如醉睡中。皆昧然不覺耶。答非也。諸聲任有。行人但惟圓照。聞性不漏落。流注於聲而已。問不緣曲屈之聲。止其分別。易以稽考。不緣徑直之聲。止其取著。難以考驗。又此諸聲。縱令心不取著。其如諸聲亂發。攬擾聞中。何以驗其不隨聲轉耶。答反聞自性專切者。聞性常自分明。如對晴秋之月。無一息之昏暗。且不注一聲。而諸聲普皆不昧。若稍取著。

於聲當有二驗。一者聞性先以遽昏不復分明。二者偏注一聲餘聲悉昧。更以喻明譬如人眩水不能自渡賴人牽之而過彼人教其仰面視天不得一息視水若一息忘教視水隨卽暈倒此亦如是反開自性猶如視天不復尋聲如不視水更無流轉之患猶無溺水之患也是知聲不可除而但當反聞專切亦如水不可除而但當仰天專切也。問此之眾聲畢竟不昧耶亦有寂滅之時耶答昧不同滅心昏爲昧聲銷爲滅反聞自性久益精明終無昧時外脫聲塵久漸銷落終有盡日良以性是本有聲是本空故也。問聲今現有何爲本空答如人夢雷妄成震恐其雷本空而正在夢時亦似現有豈真有耶現前諸聲亦復如是。問

諸聲不實。旣如夢幻。銷落之後。畢竟一無所聞。則道成者。皆如聾人耶。答。不然。此非真滅。但以銷落聚聞之根。近蔽之聲。暫沈枯寂。卽同色陰區宇。如有目人處大暗室也。不久心聞洞開。徧滿虛空。所謂發本明耀。必將上聞有頂。下聞無間。乃至最近蟲行蟻鬪。素所不能聞者。皆當聞之。何況餘聲。如聾之疑。鄙劣甚矣。問。此之入流亡所。但於靜坐時習之耶。亦於涉事時習之耶。答。若但取於靜坐。何用詳辯曲屈等聲。正須動靜一如。方成大定耳。問靜坐易忘。今卽不問臨事實難。今請問之。假如有

人涉事訪一故人。於路用功。但惟反聞自性。而餘聲悉不取著。正當聞性湛然。忽於中途隔牆聞彼故人言語。此聲不尋。則廢其訪問之事。若尋之。豈不成流轉耶。答。此聲許尋而不妨。不成流轉。以偈云。眾生迷本聞。尋聲故流轉。汝若於尋聲時。不迷本聞。此但尋聲。豈卽流轉。問。請分尋聲流轉與尋聲不流轉之相。答。汝正反聞自性時。有當尋之聲。現前一味尋之。而聞性全成迷昧者。此卽流轉。若當尋聲時。而聞性分明。依然不昧。此但暫尋卽還。亦謂之得用卽休。何得同謂之流轉耶。以此爲例。

凡涉諸事皆當準此思之。大抵初心靜習時得力爲多。靜定若成漸能涉事不昧。若初學靜定未成而遽希涉事不昧者。良難。問涉事不昧既曰良難。則初學反聞恐難理事兩全。答世諦之人寧廢理以圖全事。修行之人寧廢事以圖全理。今初心修進。誰要你依舊精研世事務求兩全耶。當知反聞入手之人。雖處世間。惟求省事省言。日用家常。騰騰任運。得靜且靜。萬不得已。一事一言用了。卽休。且正當用時。分毫不昧。言差事差。不顧不悔。惟圖反聞無間。心便怡然。問祖師何言。這邊那邊都不

缺用答。此是大亡已久。絕後再甦。死中發活。方能各臻其妙。非謂初心便能如是也。問。此節舊解多補天台三止觀意。謂爲修行妙宗。今何不用答。彼自別爲入門。非此經旨。且三觀初心不離六識。思惟而入。今經首廢六識。不用將何入三觀耶。斯經圓融妙理。全是藏心本具。詳在奢摩他中發揮。而行人未修之時。先成圓解。及至修時。行起解絕。但一反聞。極爲簡便。不勞廣立止觀宗門。所謂單刀直入是也。且入流乃合覺照理。卽簡妙之觀。忘所。乃背塵息妄。卽簡妙之止。久久定成。則圓融密妙。

體用皆從本地流出。所謂故發真如妙覺明性也。
問前綰巾時。如來親喻當從中道解之。今但反聞。
不明中道。豈合結心之喻耶。答詳佛左右偏掣之
喻。蓋指三界凡夫著有之修。出世二乘沈空之證。
故偈云汝觀交中性。空有二俱非。今此未反聞時。
圓解已成。正反聞時。豈墮彼二。旣不墮於空有。卽
是最簡易之中道。允合結心之喻。何必廣立止觀。
枉用贅瘤之中道。真所謂爲蛇添足。殊可笑也。前
綰巾中三空之下。所助治病之喻。正當此用。詳玩
之可也。

問初進功節度及修中防犯境界可得
乎。答此功雖不專於靜坐。而初心亦須

楞嚴正脈卷二十五

十一

靜習偏多。所謂大忘人世。大死一番。惟知反聞自性。而一切散善尙不爲之。何況俗事。宗教聖言。尙如生冤家相似。何況俗言。縱有人來問道。卽端心反聞。信手拈答。一二句卽休。其餘拜佛燒香。衣食賓客呼喚。動轉皆極。令聞性分明。且當此際。旣以全提。聞性而聞性。卽全法界。則動轉咳嗽。一一俱周法界。卽是全身受用。至於靜中恆令不昧。夜則披衣端坐。派遣昏散。專注聞中。惺寂雙流。昏沈至極。須臾假寐。卽起經行。直待聞性明利時。依然靜坐。如宗門云。一念萬年。萬年一念是也。問設有夢中流轉時如何。答。初心夢中或有流轉醒來。隨卽收攝。不必悔惜。久當夢中亦如醒時。反聞便是寤寐。恆一好消息也。但時時求佛菩薩加令心開。如人處此用功時。一切皆忘。卽如後文所說。如有目人。處大暗室。所謂色陰區宇中也。切不可嫌其迷闇。蓋根塵俱泯。自當如此。功夫極到。當自有發本明耀。之時。勿躁求也。然心光逼極。或見本師現身。摩頂善境。如後陰魔中最初十種者。勿作聖解。但當加功。反聞而已。且於入流亡所之時。正是心精通脗。

與十方諸聖共一鼻孔之時。而功極動魔正當此際。依後聖教悟。則無咎。切不可中途成狂也。然此脫亡動塵功夫。必至忽然萬籟俱消。惟一聞性。明耀日月。狀如雨霽天空。風停海湛。極爲寂靜。當此之時。豈惟一切聲消。身心世界。蕩然一空。虛豁自在。方是旋開脫聲入手時節。此境極爲虛豁。自在寂靜輕安。最忌過喜取著。但惟一種平懷精進。不輟。則無量妙境。將次漸開。一取著之。隨得隨失。永不可復矣。記之記之。

(辰)二脫動靜

所入既寂。動靜二相了然不生。

上科方離動結。此科動靜二結兼除。蓋動除靜現自然之理。加功雙遣自然之勢。故今言所者。卽忘所。言入者。卽入流也。所入既寂者。謂亡所入流。二

俱成靜也。蓋初雖忘所而所豈易亡。初雖入流流豈易入。雖云努力一念不生未免動靜間發。心心收攝非寂靜也。至此亡所而所無不亡。入流而流無不入。羣動俱息收攝情忘故云所入既寂也。由是而知前之亡所且惟亡動今之既寂乃是動結已除靜結方顯也。次二句方乃動靜雙除也是雖兼動雙言其實單遣既寂而惟除靜塵耳。然言了然不生者蓋約既寂之後加功進力以至寂靜亦亡。二塵俱不可得也。問。亡動卽是亡聲而聲塵與聞性如黑白相違易於分辨故亡之則易至於靜。

塵與聞性相順。聞性至靜。而靜塵亦靜。俱無邊際。
俱無分別。如風空莫辨。水乳難分。誠難剖析。故亡
之恐爲不易。如何示之。答。但患聞性未能了見分
明。若了然自見。聞性安有混淆之理。良以聞性是
心。靜塵是境。心則靈知不昧。境則冥頑無知。境自
境。心自心。如爾爲爾。我爲我。有何難分。譬如世俗
凡夫。入一深山無人之處。皆能了別山中寂靜。其
實於已聞性絲毫不覺。及來鬧市。其靜全失。以前
靜境全是山靜。故離山豈復有靜。世人但取境靜
者。離境無有不失者也。此猶外境甚麤。又有行人

未見自心。但習攝念成定。展轉深入。憑彼定力覺無邊際。亦靜塵境界。定力盡時。無有不失者也。此爲內境。比前更細。若未能悟心。不見聞性。誠不識此二種俱爲靜塵。非心靜也。若能悟心。了見聞性。自覺此性本來至靜。寂然無邊。非由攝念所成。亦非托外境界。不知反聞者。故全不覺。若能一味反聞。則性靜恆在。居山居市。其靜不易也。入定出定。其靜恆然也。縱不發明。未反聞前。從無始來。本自常靜。何況了見反聞之後。豈復有得失可言哉。若是則聞性本與靜塵無干。反聞專切者。亡之甚易。

何難之有哉。大抵亡動之後，別無伎倆，反聞功夫。展轉深切，聞性增明，則動靜二塵迥然雙脫矣。至此則亡塵極則功夫位當圓之初信。於二乘則齊初果問，何以知然答。金剛經云：名爲入流而實無所入。又云：以不入色聲香味觸法名須陀洹。此亡聲塵時六塵俱亡，故知然也。惟入流二字大小迥殊。小乘入流，但是攝心入深三昧。彼謂法性實是三無爲境而已。此經猶爲法塵分別影事，豈同此之反聞自性乎？故知證雖位齊，而入理深淺大不同也。

(辰)三脫聞根

如是漸增聞所聞盡。

上科全以亡塵。此科方以盡根。如是者承上之辭。漸增者加功進行之意。下句不依舊註舉塵顯根之說。蓋上聞字乃旋倒之聞機。下聞字乃所聞之聞性。以前因圖作亡塵方便故立能所二聞。令其聞根而亡塵。今塵相既盡。故外無所對。則根亦不存在。能聞之聞機與所聞之聞性。一俱除滅。故曰聞所聞盡也。後文云。塵既不緣。根無所偶。反流全一。六用不行。正此之謂也。問。既全以根性增明而方

以雙亡動靜。今復將根性亦亡。豈不全成斷滅。答。
但以盡根。那云滅性。問。根與性爲二耶。答。非二。亦
非一也。問。當如何等答。根如冰。性如水。冰水本無
別體。故非二。然冰結而隔水融而通。故非一矣。今
言根盡。但如冰融。豈如水涸哉。問。前言二塵亡後。
惟覺聞性極爲寂靜。湛無邊際。今盡內根。復作何
相以別於此。答。前作方便脫彼二塵。故暫執聞性
爲內。二塵爲外。背外向內。宛然內根恆在。細詳經
云。聞中。又云入流中之與入。顯根爲內彰彰矣。及
至二塵蕩亡。已無外相。既不對外。內相漸消。以至

泯然豁然無復內外卽根盡之相。以是而知前言無邊際者非真無也。以二塵爲限。卽是邊際。今二塵旣盡。無復限隔。方是真無邊際。若約三空考之。到此卽得人空。前此以根對塵。塵爲他相。根爲我相。排他立我。背他向我。我相宛然。至是根塵俱泯。能所兩亡。無復自他。惟一法性。不分內外。麤細四相應盡無遺。定位當至七信。齊於別之七住。小乘四果阿羅漢位。而見思惑盡。當證我空真如。卽前如來所說此根初解。先得人空矣。又當知此是菩薩高證圓之七信。但約斷見思證人空。謂齊小之。

四果非真實同羅漢。如世之進士初品暫同吏員。極品豈真名位與之全同乎。當知六通十八變等皆應殊勝。至下當更顯其不同。亦如進士資格權位名分皆非吏員可仰視矣。初解三結先得人空已竟。

卯二次解二結成法解脫。前示倫次中除法執科已明法執麤者先於入流亡所時早已斷盡。至此惟除細法執焉。分二科。辰一脫覺觀。

盡聞不住覺所覺空。

盡聞二字牒前聞所聞盡卽二聞雙泯之境不住。

謂加功進行透過斯境。不鈍滯於此也。以見盡聞若住。增慢同倫化城永閉矣。末句卽新證也。蓋盡聞之後。根塵迴脫。湛一無邊之境現前。故今言覺者。卽照此境之智也。所覺者。卽此湛一之境也。盡聞若住。則智境恆對。能所仍存。終爲勝進之障。卽爲山所謂具足心境也。今言覺所覺空者。謂能覺之智。與所覺之境。二俱空寂。泯然無復對待也。此雖境智雙舉。而能覺所覺。二俱言覺覺心分也。於智爲多。若惜惜此心。以爲般若真智。而不能捨置者。是爲妄生愛智之法愛也。又此望後爲斷法執。

分別問法執分別應隨前麤法執斷之。那於此中
猶有分別答此俱生中微細流注分別非麤分別
也其實但是覺觀不忘義說分別耳。

(辰)二脫重空

空覺極圓空所空滅

空覺之空牒上覺所覺空之空而言空覺者顯是
重空之智也。極圓者謂增修滿其分量之意末句
促舉空者卽此重空之智所空者卽前科智與境
也。空所空滅者蓋言重空之智并前智境一切滅
盡無餘也。良以重空之智初起未圓則能空所空

二俱宛在。今空覺極圓。則非惟所空智境息滅。而重空之智亦復隨滅。如以木鑽木。火出則二木俱盡矣。此雖重空亦智。而能空所空。二俱言空。空境屬也。於理爲似。若恪惜此境。以爲實際理地。是爲妄生愛理之法愛也。又此望前爲斷法執俱生。蓋能所二空。已離前科。微細分別。而任運存此微礙緣影而已。此影滅盡。成法解脫。而真光將露矣。此之二結。已超小乘而過之。然定位於圓教。卽八之十信。於別教。卽八之十住。及十行。十向。二十三位。而塵沙惑盡矣。當知此諸菩薩比定性回小者大有不同。以菩薩於麤法執先已斷。

伏。而定性全法方以
伏斷。所以遲鈍也。又此以菩薩所陳空覺極圓。
同前如來所說空性圓明。故知此之空所空滅。卽
前所謂法解脫矣。次解二結成法解脫已竟。

(卯)三後解一結俱空不生。

生滅既滅。寂滅現前。

生滅二字通前動靜根覺空滅六結全收麤細不
同。要之皆生滅心也。初解動滅靜生。次解塵滅根
生。理雖無生。而有滅有存。生滅宛然。下皆倣此。三
解根滅覺生。四解覺滅空生。五解空滅滅生。到此
若住最後滅相。則當爲滅相所覆。恆處俱空。應是

一種頂墮細障。故猶名第六滅結也。百尺竿頭更須進步。祖師所謂向上猶有事在。亦名末後著也。然此不復更勞著力滅除。卽儒典所謂化不可爲。而本經所謂無功用道也。但無住著之心。以俟一剎那頃本理現前。則此之滅相卽迴脫矣。如末句是也。然所謂寂者。非對動之寂。從無始來本自不動之寂也。所謂滅者。非對生之滅。從無始來本無生之滅也。此是本覺理體。如來藏性。真如實際。清淨本然。周徧法界。亦名大寂滅海。亦名大光明藏。所謂寂照含空。惟以翻上生滅。且單言寂滅實乃

真心全體而萬用皆具於中。此理現前。則山河大地應念化爲無上知覺。根隔合開。六根互相爲用。而下之諸科一切勝用。皆從此發焉。約其所至之位。應在初住。雖分斷一分無明。分證一分真理。而一斷一切斷。一證一切證。四十二地功德。隱然具足。其與別教初地位。雖言齊而歷別之。與圓融實天地懸殊矣。

通前次第解結一科。會於四卷末節。

入流卽守於真常。亡所卽棄諸生滅。

盡聞卽根塵識心。應念消落二覺。卽識情爲垢。

空卽想相爲塵。而前空後滅。卽二俱遠離寂滅。現

前卽法眼清明。而毫無差爽矣。若會永嘉奢摩他文。入流卽息念亡所。卽亡塵亦應倣其文云。流非亡所而不入。所非入流而不亡。亡所則入流而亡。入流則亡所而入。此四句可齊於動靜不生。又云。

亡所而入。則入無能入。入流而亡。則亡無所亡。此二句根塵俱泯。可齊於聞所聞盡。又云。亡無所亡。則塵遺非對。入無能入。則念滅非知。此二句無對。無知。可齊於覺所覺空。又云。知滅對遺。一向冥寂。此二句可齊於空所空滅。又云。闡爾無寄。妙性天然。此二句可齊於生滅既滅寂滅現前。亦似胎合而無間矣。但永嘉似乎都攝六根。或專意根經。乃有修治。斯經已談深證高位。向後惟彰發用。今與合會而觀節文。宛似令知圓頓初後。無有異心。行者不可委於高位。而視為不切已也。又永嘉歌云。心是根。法是塵。兩種猶如鏡上痕。痕垢盡時光始現。心法雙忘性即真。此令盡其微細法愛。而正合後三細結。其所謂心是根者。卽覺結也。法是塵者。卽最後空結也。其所謂心法雙忘者。卽寂滅現前。佛祖一揆。初無二道。學者宜著眼焉。

(寅)三詳演所獲殊勝。上是圓通因行。此乃圓通次第解結修證已竟。

果用。此中三科文廣累積篇章。故云詳演。而菩薩自語元標殊勝。故作科名問。因行爲造修之要理。宜詳演。而文何甚略。果用待功成自顯似應。且略而文何甚詳。答詳明果用激勸欣修。固不應略。而因行示人修要。尤當加詳。今所述因行不過數語者。良以此經如來與菩薩相同。演一圓通。因果前後互爲詳略。如來自四卷後半示二決定義。乃至擊鐘驗常。五卷前半證明別無結元。至綰巾示結合有一卷經文。詳說解根修習圓通。至爲委悉。豈止如今用之廣哉。而所

以說果用者。祇云山河大地應念化爲無上知覺。又云由是六根互相爲用。辭甚略也。今菩薩說行若詳。應重如來所示。說用若略。則無補如來闕文。二俱非妙。故應因行略而果用廣。廣略皆適其宜矣。但如來泛說解根而密指耳。根菩薩顯然專說。文似有隱顯通局。而意實無異旨也。行人欲究圓通因行之詳。當取前經文與菩薩所說參互看之。不必局菩薩之數語矣。分爲二。
二。(卯)一標列二本。又二。(辰)一總標忽然超越世出世間。十方圓明。獲二殊勝。

忽然卽解脫道一剎那頃也。蓋證入真體在一剎那。而稱體起用亦卽在於一剎那也。超越卽解脫纏縛之意。不爲界內有縛。故超越世間。不爲界外空纏。故超越出世間。十方圓明乃寂照含空之意。不止大千。按華嚴當分身百界。圓明卽明通彌滿於百界。又十方亦可作十法界。圓明卽一一界備達十如是也。二殊勝卽下列二種妙用。蓋菩薩從初發心。卽達心佛眾生三無差別。故證自心時。而卽與佛生同體用矣。然皆謂之殊勝者。顯超權乘也。蓋上同下合。皆二乘所不能者。故云然也。

辰二別列。又分二。(巳)一上合慈力。

一者上合十方諸佛本妙覺心。與佛如來同一慈力。先合本妙覺心。是與諸佛同體。同佛慈力。是與諸佛同用。在因同果。處染常淨。故曰本妙覺心。人人本具。故纔證卽上合也。依吳興力字作悲字。蓋佛具與樂之慈。必兼拔苦之悲。理應然也。

(巳)二下合悲仰

二者下合十方一切六道眾生。與諸眾生同一悲仰。六道眾生下。亦應有本妙覺心四字。譯文略之耳。以佛與眾生同其本心。而菩薩證此心時。上下俱

合。合則先同其體。然後能同其慈力悲仰之二用也。經家於眾生略之有二意。一者佛下已明眾生不異故不重標。二者諸佛妙心已證。有力須顯其合方成勝用。眾生妙心未證無力不須顯合。合則無畏勝用反不能同。雖俱通而前義爲正矣。悲者哀求拔苦。仰者希望與樂。意同吳興所說。標列二本已竟。

卯二承演三科。承演者以下各科皆有承上子科故也。就分爲三。辰一三十二應。又三。巳一標承慈力。

世尊。由我供養觀音如來。蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧。與佛如來同慈力故。令我身成三十二應入諸國土。

由我下乃至同慈力故。標承授受出三昧名。以彰妙應體用。洪源上聞字。卽指聞性本覺之體而言。聞熏者。卽所謂本覺內熏也。下聞字。卽旋倒聞機之聞。始覺之智而言。聞修者。以此反聞進修圓通也。然初稱如幻。謂始覺權假。暫用隨銷。非同執實染修也。終結金剛者。謂本覺究竟。永無銷壞。而仍具摧堅之能。非如權乘畢竟非實也。又初假二聞。

故如幻終成一性。故如金剛。此上方明得體。與佛二句乃明同用。體用兼具。方以成末三句之妙應耳。菩薩隨機赴感。爲應眾生。希應者須竭妙感。若無妙感。固不可妄議慈應之不周矣。游諸國土者。卽無刹不現身也。溫陵曰。三十二應者。現十法界身圓應羣機也。開之有三十二合。惟四聖六凡攝盡羣類。

(巳)二條列妙應。又二。(午)一應希求心。希慈與樂。各求稱心也。又二。(未)一應求聖乘。卽出世間四聖乘也。約能求人。除佛惟三。約所現身。四聖皆

具。今能求人仍四者。於緣覺而加獨覺耳。就分
四。(申)一菩薩

世尊。若諸菩薩入三摩地。進修無漏勝解現圓。我現
佛身而爲說法。令其解脫。

既曰諸菩薩。則各教皆有不局別圓。但凡菩薩無
不希成佛身。故現佛身應其機也。勝解者。各隨所
修法門。因行已極。而所起證悟之智也。現圓圓字
作滿字。釋之。言智證將滿之時也。構李曰。勝解現
圓者。各約自乘理智。將欲現前得此名也。後皆倣
此。孤山曰。若入相似三摩地。進修中道無漏。則分

真勝解現圓。乃至若修金剛無漏則究竟勝解現圓。大士皆現佛身爲說頓法令得分真究竟解脫。問等覺菩薩。豈假初住現佛說法耶。答聞法得解。何必求人。復假勝身彌增內慧。且天魔現爲佛像。翫多尙乃致禮。況初住菩薩妙理所現等覺雖尊。孰敢不仰。○此說但約等覺決無於劣計我勝之慢習。若約觀音初證似在初住而圓頓上根固有一生事辦。所謂從初發心卽成正覺漸起大用。豈可定常局爲初住哉。其爲等覺說法理無可疑。不必更說。元是古佛解脫亦卽一剎那證入解脫道。

也。

○申二獨覺

若諸有學寂靜妙明勝妙現圓。我於彼前現獨覺身而爲說法令其解脫。

此下三科皆稱有學者。以各門在修習位者功極。皆將證入無學之時也。諸字但指一類多人而言。下皆倣此。溫陵曰。獨覺者。出無佛世觀物變易自覺無生。故號獨覺。樂獨善寂求自然慧。故曰寂靜妙明。○當知此非是天然外道。蓋是多生受佛小教熏習。當歷七生方證無學。終不至於八生。今第

七生出無佛世。證期已至忽然觸境證入。似不歷教。而實教於多生矣。

(申)三緣覺

若諸有學斷十二緣緣斷勝性。勝妙現圓。我於彼前現緣覺身而爲說法。令其解脫。

溫陵曰。緣覺者稟佛之教。觀緣悟道者也。知迷勝性由十二緣。於是斷之。自無明滅至憂悲苦惱滅。則緣斷而勝性現矣。性因緣斷而顯。故曰緣斷勝性。○勝性卽因緣無生之性也。亦化城涅槃耳。下科倣此。

(申)四聲聞

若諸有學得四諦空修道入滅勝性現圓我於彼前現聲聞身而爲說法令其解脫。

構李曰。三果以前賢位聖位俱屬有學見道一十六心斷四諦下惑證生空理故曰得四諦空初果後進斷三界八十一品俱生品品皆證一分擇滅無爲故云修道入滅應求聖乘已竟。

(未)二應求雜趣卽六凡也分二。(申)一諸天又分二。(酉)一天主又分四。(戌)一梵天王

若諸眾生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我於彼前

現梵王身而爲說法令其解脫。

欲心明悟。謂深達姪欲爲招苦之本。欲雖通於三五。而姪爲上首。本經單論此句。深知下句痛戒也。此解脫乃成就其決定捨欲生梵之事。是雖捨求皆具而更重希求。卽同下成就也。且所修背捨亦名解脫。孤山曰。說法者。如金光明云。大梵天王說出欲論是也。

(戊)二帝釋天

若諸眾生欲爲天主統領諸天。我於彼前現帝釋身而爲說法。令其成就。

孤山曰帝釋卽欲界第二天主。彼天橫有三十三天而帝釋統之。說法謂十善也。金光明云釋提桓因種種善論是也。

(戊)三自在天

若諸眾生欲身自在遊行十方。我於彼前現自在天身而爲說法。令其成就。

孤山曰自在天是欲界頂天。具云婆舍跋提此云他化自在天。假他所作以成己樂。卽魔王也。或云自六天上別有魔王居處亦自在天攝。○欲身自在者顯其惟是正報如意耳。下倣此遊十方者六

欲四洲之十方也。或亦能至他界。應不及色天之遠到耳。再容總通。

(戊)四大自在

若諸眾生欲身自在。飛行虛空。我於彼前現四大在天身而爲說法。令其成就。

孤山曰。大自在。卽色頂摩醯首羅天。大論云。三目八臂騎白牛執白拂者是也。○飛行虛空。能至他界。如法華言。其能過五百萬億國。推尋供佛是也。初禪尙能。何況色頂。又統論諸天。皆舉一以該其餘。梵王似局初禪。而實該四禪。帝釋似局二欲。而

實該六欲。二自在別舉魔天。以二魔不在正天之屬。故更舉之。但闕四空。或意含而文略。然此與法華俱闕之意者。此論現身。而四空不樂身相。故不爲現。縱有別者。方便以利益之。當亦不入此現身之例矣。天主已竟。

(酉)二天臣分三。(戌)一上將

若諸眾生愛統鬼神。救護國土。我於彼前現天大將軍身。而爲說法。令其成就。

此似四王主帥。各有八將。而韋馱爲上首是也。各統所部鬼神。卽八部之屬。救護國土者。還指人間。

國土。所以摧魔護生也。

(戌)二四王

若諸眾生愛統世界。保護眾生。我於彼前現四天王。身而爲說法。令其成就。

四王似應科入天主。今文列於將後。故屬臣類。且四王自來係屬帝釋大臣。分統四洲。餘天上下。未聞君臣之分如此也。世界卽須彌各面一切國土也。

(戌)三太子

若諸眾生愛生天宮。驅使鬼神。我於彼前現四天王。

國太子身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。四天太子。卽那吒之類。能驅鬼神。○按統紀。四天王各有太子九十一人。驅使者。卽前諸將及八部也。諸天已竟。

（申）二人趣分四。（酉）一世諦男子。此未論秉佛教戒者也。又爲二。（戌）一人主。

若諸眾生樂爲人王。我於彼前現人王身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。自金輪至粟散皆人王也。粟散。卽那國小王。散於天下。如粟之多。○問。世之平人。有妄志帝

王者耶。又何須假帝王身與其說。遂心之法耶。答。
此必有德懷仁。不忍世亂。發願世世爲有道之王。
以理邦國。菩薩爲其現所欣之身。與說生貴之因。
及帝王德業。以熏隔生之種而已。如修十善爲輪。
王因是也。豈教以篡奪之術哉。後多倣於此意推
之。

(戌)二臣民分四。(亥)一長者

若諸眾生愛主族姓。世間推讓。我於彼前現長者身。
而爲說法。令其成就。

溫陵曰。具十德爲長者。姓貴位高。大富威猛。智深。

年耆行淨禮備。上歎下歸。故爲族姓之主。世間推讓也。○以此觀之。西天稱長者。非止年高。蓋世臣大家。而兼有德望者之稱。然亦非現生可得之位也。

亥二居士

若諸眾生愛談名言。清淨自居。我於彼前現居士身。而爲說法。令其成就。

此有德無位。或談道論德。爲人師範。或著書立言。垂教後世。名言典章也。如此方王通邵雍之類。隱淪不仕者也。

(亥)三宰官

若諸眾生愛治國土。剖斷邦邑。我於彼前現宰官身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。三台輔相州牧縣長悉號宰官也。以上三科似此方。儒教所攝。

(亥)四術士

若諸眾生愛諸數術。攝衛自居。我於彼前現婆羅門身而爲說法。令其成就。

溫陵曰。婆羅門此云淨行。四姓之一也。愛諸數術。卽和合占相。推步盈虛也。○此但釋數術。而未明

攝衛乃調護身壽。卽名醫輩耳。此科似此方醫卜雜技所攝。如郭璞華陀之類是也。西天最貴重之有十八姓。世諦男子已竟。

酉一奉教男女。謂奉戒者。分二。戌一出家二眾。

又二。亥一比丘尼。

若有男子好學出家持諸戒律。我於彼前現比丘身而爲說法令其成就。

諸律謂自十戒以至進具二百五十也。

亥二比丘尼。

若有女人好學出家持諸禁戒。我於彼前現比丘尼。

身而爲說法。令其成就。

諸戒亦自十戒進具五百也。

(戌)二在家二眾。又爲二(亥)一優婆塞

若有男子。樂持五戒。我於彼前現優婆塞。身而爲說法。令其成就。

孤山曰。優婆塞此云近侍男。以五戒自守。堪任近侍出家比丘者也。

(亥)二優婆夷

若有女子。五戒自居。我於彼前現優婆夷。身而爲說法。令其成就。

孤山曰。優婆夷。此云近侍女。亦奉五戒。堪任近侍。比丘尼奉教男女竟。

(酉)三世諦女人

若有女人。內政立身。以修家國。我於彼前現。女主身及國夫人。命婦大家。而爲說法。令其成就。

內政。卽泛言一切婦道。儒書云。有閨門之修。而無境外之志。故曰內政。然閨門爲萬化之源。故關於家國之治亂。家通大夫以下。國通諸侯以上。孤山曰。女主。卽天子之后。國夫人。如論語邦君之妻曰。君夫人。命婦。謂妻因夫榮者。大家。如後漢扶風曹

世叔妻者同郡班彪之女名昭字惠姬和帝數召入宮令皇后貴人師事焉號曰大家○家音姑

(酉)四童真男女又曲分爲二科(戌)一童男

若有眾生不壞男根我於彼前現童男身而爲說法令其成就

卽有志一生不犯女色者也

(戌)二童女

若有處女愛樂處身不求侵暴我於彼前現童女身而爲說法令其成就

處女亦名處子謂未出嫁之女也愛樂處身者願

常爲處女。終不出嫁也。不求者。不願隨從之意。謂堅貞自守。縱有強施侵暴。亦誓所不從也。應希求心已竟。

午二應厭離心前之希求。是冀望勝事成就。此之厭離。是不樂本位。思欲脫去也。然多欲脫入人倫。問餘趣則可。天趣何反求人。答人身易於修道出離。裴公云。可以整心慮。趨菩提。惟人道爲能是也。分二。未一。八部眾。孤山曰。準普門品。此闕迦樓羅。卽金翅鳥也。乃譯文略之。今但七部。就分爲七科。申一天眾。

若有諸天樂出天倫。我現天身而爲說法。令其成就。
出與脫同。成就者。遂其脫離之願也。後皆倣此。

(申)二龍眾

若有諸龍樂出龍倫。我現龍身而爲說法。令其成就。
自下七趣。雖皆具神通福德威權。均名惡趣。各有
苦惱。是故多欲脫去爲人。以希修進也。問焉知不
欲脫入聖流。而必言求人趣也。答。若求三乘聖果。
自入前希求中應求聖乘科。不在此中矣。

(申)三藥父眾

若有藥父樂度本倫。我於彼前現藥父身而爲說法。

令其成就。

度亦脫也。孤山曰。藥父。此云輕捷也。

⑬四乾闥婆

若乾闥婆樂脫其倫。我於彼前現乾闥婆身而爲說法。令其成就。

孤山曰。乾闥婆。此云香陰。新翻尋香行。帝釋樂神也。

⑭五阿脩羅

若阿脩羅樂脫其倫。我於彼前現阿脩羅身而爲說法。令其成就。

孤山曰。阿脩羅云無端正。以女美而男醜。故從男彰名。新翻非天。以詔詐無天行故。

⑬六緊那羅

若緊那羅樂脫其倫。我於彼前現緊那羅身而爲說法。令其成就。

孤山曰。緊那羅形似人而頭有角。因呼爲疑神。天帝絲竹樂神也。小劣乾闥婆。新翻歌神。

⑭七摩呼羅伽

若摩呼羅伽樂脫其倫。我於彼前現摩呼羅伽身而爲說法。令其成就。

孤山曰。摩呼羅伽。什師云。地龍也。肇公云。大蟒腹行者也。八部眾已竟。

○未二人非人眾。又分二。○申一人眾

若諸眾生樂人修人。我現人身而爲說法。令其成就。此是現在人中。而求捨身之後。復得人身。蓋求不失人身。世世修進者也。

○申二非人眾

若諸非人。有形無形。有想無想。樂度其倫。我於彼前。皆現其身而爲說法。令其成就。

長水曰。有形如休咎精明等。無形如空散銷沈等。

有想如神鬼精靈等。無想如精神化爲土木金石等。皆非人也。條列妙應已竟。

(巳)三結名出由

是名妙淨三十二應入國土身。皆以三昧聞熏聞修無作妙力自在成就。

是名下結名也。皆以下出其由也。心如海而諸身如海之印紋。緣至而現。則來無所從。緣盡而沒。則去無所至。無礙無滯。故稱妙淨之應也。無作妙力者。非如二乘作意之通。菩薩所證大寂照海。湛然不動。緣對自現。初無作爲。所謂無記之通。亦如涅槃。

槃所謂慈善根力。實無去來也。自在成就者言無所不可現也。吳興曰。三十二應比普門品雖互有出沒。大體是同。總而言之。無越十界。於十界中。兩經俱無菩薩并地獄身者。或曰聖言之略耳。或云觀音已是菩薩。何須更現地獄苦重不可度也。智者依正法華。具現菩薩界身。又準釋論。菩薩亦化地獄。故知十界不可闕焉。三十二應已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十五

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十六 經文卷六之二

明京都西湖沙門交光真鑑述

蒲州萬固沙門妙峯福登校

辰二十四無畏又復分三科②一標承悲仰

世尊我復以此聞熏聞修金剛三昧無作妙力與諸
十方三世六道一切衆生同悲仰故令諸衆生於我
身心獲十四種無畏功德

我復下至悲仰故標承三昧名字及悲仰為無畏
之本也名字解現前科然獨約方世六凡者良以
上之希求未言在難是於平坦時別求勝事故兼

三聖六凡今此多言在患難中故且畧於三聖以參預聖乘者必皆上善多不與於患難故也且上界之凡尚無諸難何況三乘聖賢問教言果縛若存雖羅漢不免如阿難姪難舍利弗鬼難是也何言無難答彼多示現非實縱實亦少今從多分唯凡故畧三乘也令諸下正成無畏於我身心者蓋菩薩及聞證性時證全法界而與諸衆生冥同一心交參互徹據吳興言菩薩所證圓通之理偏在衆生悲仰之中是言菩薩在衆生身心中也二言參取乃知凡聖恒以冥合但待感而即應也無畏

約衆生言蓋遭難者正在怖畏之中而蒙救得既
即無畏也功德約菩薩言救生脫怖實菩薩最妙
功德也

○二條列無畏分四○一八難無畏就分為八○末

一苦惱難

一者由我不自觀音以觀觀者令彼十方苦惱衆生
觀其音聲即得解脫

苦難雖通分約身心亦可蓋苦楚其身而惱亂其
心也八難之中此一為總下七為別既以別列何
用此總答別列不盡一切諸難皆攝此總科中矣

首二句先出其由也溫陵曰不自觀音者不隨聲塵所起如見也以觀觀者謂旋倒聞機反照自性也苦惱衆生言觀聲音吳興且以衆生觀聲混同聞熏不思菩薩聞熏不聞聲而聞性衆生聞熏不聞性而聞聲是相反也於義全非良以法華楞嚴兩經互有詳略故反聞圓通因行也悲救衆生果用也法華因行畧而果用詳故缺敎反聞而却加云衆生一心稱名菩薩即時觀其音聲皆得解脫楞嚴因行詳而果用畧如首標不自觀音等辭條詳備至說救苦乃缺稱名及菩薩觀彼稱名等

意。致使岳師責令眾生亦用聞熏。其實眾生在急
難中。幾人慣習聞熏。縱有一二。何名普救。又眾生
自能聞熏。何待菩薩救援。是義不然。但當依法華
眾生一心稱名。菩薩卽時觀聲令脫也。其文但於
苦惱眾生下缺略。蒙我二字。試加讀之。自見兩經
同旨。此以佛言證菩薩之言。決無差爽。後皆倣此。
俱有稱名觀聲之意。勿疑也。

○未二火燒難

二者知見旋復。令諸眾生設人大火。火不能燒。
溫陵曰。內外四大常相交感。見覺屬火。故見業交

則見猛火。今知見旋復。則無見業。是以火不能燒。○此亦稱名眾生火。不能燒也。問。菩薩知見旋復。何與眾生。而卽令眾生脫火。答。菩薩旋聞與聲。脫時見亦旋而亦與色脫。故火不能干。然證極法界威神無量。故令一心稱名者。卽爲大悲威光所攝。不墮火難。如入山陰暑。不能侵也。此蓋自利餘力。加以悲願。故能如此。無可疑矣。構李曰。準天台釋火難有三種。一果報火。下從地獄。上至初禪。二惡業火。通三界。三煩惱火。通三乘。火難旣爾。他皆倣此。○若三火通收。則三聖亦應蒙救。前標文中攝。

在一切二字之內。此則窮研盡理之說。不可不知。

○未三水溺難

三者觀聽旋復令諸眾生大水所漂水不能溺。

大意同火

○未四鬼害難

四者斷滅妄想心無殺害令諸眾生入諸鬼國鬼不能害矣。

鬼神以陰隱爲想因以殺害爲墮緣故菩薩於反聞時內滅妄想外除殺業全超鬼神心行以此全超威力能令稱名者免於鬼害矣。

○未五刀兵難

五者熏聞成聞。六根銷復同於聲聽。能令眾生臨當被害。力段段壞。使其兵戈猶如割水。亦如吹光。性無搖動。

熏聞者。當反聞時。則本覺真聞內熏妄聞也。成聞者。成純真聞性也。六根銷復者。一根反源。六根解脫也。同於聲聽者。聲與聞性皆無形法。不畏刀割者。今六根銷復。全身泯於無形。同彼聲聽。能度兵戈。如光水者。三昧威力使然也。如有神通者。自能輕舉。亦能輕舉他人之身是也。刀壞身不壞。如孫

敬德身同光水刃過無傷如六祖但六祖自證之力耳。

◎六鬼見難

六者聞熏精明。明徧法界。則諸幽暗性不能全。能令眾生藥叉羅刹鳩槃茶鬼及毗舍遮富單那等。雖近其傍。自不能視。

孤山曰。藥叉如前肇師云有三種。一在地。二在虛空。三在天。羅刹云可畏。鳩槃茶厭魅鬼。毗舍遮噉精氣鬼。富單那熱病鬼。溫陵曰。聞熏精明。燦彼幽暗。故不能視也。○首二句言反聞功極發本明曜。

圓照法界也。次二句言鬼神陰隱想習向暗背明。反不堪於光耀。如梟鳥夜視晝盲。羅刹向日不見是也。威攝眾生意準前知。下可類通。

○未七枷鎖難

七者音性圓銷觀聽返入離諸塵妄能令眾生禁繫枷鎖所不能著。

首句塵泯也。次句根泯也。三句雙承普收離繫無羈也能令下準前知。普門感應中前人持名脫枷鎖者非止一人也。

○未八賊盜難

八者滅音圓聞徧生慈力能令眾生經過險路賊不能劫。

滅音卽脫聲塵圓聞卽證極根性徧融一切也然滅塵則無復外敵圓性則咸使內融故徧生慈力者能令礪心毒人悉化慈悲眷屬矣法華云念彼觀音力咸卽起慈心是也八難無畏已竟

(午)二三毒無畏問八難現是苦境可說怖畏三毒隨自心行何畏之有答八難畏其現是苦果三毒畏其必成苦因然須約信因果知怕懼者而言非約肆行無信之人而說也法華云若人

多於婬欲常念恭敬觀世音菩薩。卽得離慾乃至瞋癡亦然。是皆約於知畏求離之人。不然何發常念之心乎。就分爲三。

(未)

一貪毒

九者熏聞離塵色所不劫能令一切多婬眾生遠離貪欲。

反聞離塵迴脫於色而色豈能劫於家寶乎。能令

準前

(未)二瞋毒

十者純音無塵根境圓融無對所對能令一切忿恨眾生離諸瞋恚。

音但詮於耳家所對之境。未詮諸過塵則詮於染
蔽二過。故純音無塵。謂音雖不壞而已。離染蔽之
過。卽心境一如也。或音字是聞字之誤。則其義可
了。根塵融爲一法。故無能對之根。亦無所對之塵。
無對所對。而能令脫瞋者。以瞋生於敵對違拒也。
今無對所對。故瞋恚無由起矣。

○未三癡毒

十一者銷塵旋明法界身心猶如瑠璃朗徹無礙。能
令一切昏鈍性障諸阿顛迦永離癡暗。

溫陵曰。癡由妄塵所蔽。無明所覆。銷塵則無蔽。旋

明則無覆故外之法界。內之身心。凝瑩朗徹。離癡暗矣。○具足見惑爲昏。具足思惑爲鈍。具足無明爲性障。阿顛迦此云無善心。又癡之最重者也。吳興曰。準天台釋三毒通界內外。內謂見思。外謂無明。二乘以欣涅槃爲貪厭。生死爲瞋。迷中道爲癡。菩薩廣求佛法。訶惡二乘。未了佛性。皆是三毒。○此等深意備知而已。未必是此處本旨正意。惟依初標所釋三毒無畏已竟。

(午)三二求無畏問。求男女者有何所畏。答。畏其終不得也。菩薩遂其所求。卽脫其不得之畏矣。

就分爲二未一求男

十二者融形復聞不動道場涉入世間不壞世界能
徧十方供養微塵諸佛如來各各佛邊爲法王子能
令法界無子眾生欲求男者誕生福德智慧之男。

首二句銷妄入真而一真無際次二句稱體起用
而萬用全彰真俗具足子道備矣能徧下詳其與
佛爲子之事也構李曰涉入世間不壞世界卽方
便智方便屬權能幹事故生於男也如淨名云
方便以爲父卽其義焉溫陵曰供佛足福稟法足
慧而能紹繼法王有男之道故能應其求也○由

福慧二足故能與福德智慧之男非無自而然也。

○未二求女

十三者六根圓通明照無二舍十方界立大圓鏡空如來藏承順十方微塵如來祕密法門受領無失能令法界無子眾生欲求女者誕生端正福德柔順眾人愛敬有相之女。

圓通二字雙貫次二句而二句又貫下二句蓋通有明義故明照圓有含義故含界明照故立鏡智含界故立空藏具此實智故能承順祕密蓋承順卽坤儀柔德受領卽閨門能事故能應求女也此

惟首三句與溫陵相反。餘皆取彼意而省其文也。
檇李曰。立大圓鏡空如來藏。卽屬實智。實智詣理。
理能含育。故生於女也。如淨名云。智度菩薩母。卽
其義焉。二求無畏已竟。

○四持名無畏。問。持名者何所畏。而說無畏。答。
持名者或恐其功德不勝。而懷猶豫。或遇持多
名者。而懼其不及。皆畏相也。今持菩薩名者。迴
脫此二畏矣。又曲分爲四科。未一合界菩薩功
德。

十四者。此三千大千世界百億日月。現住世間諸法。

王子有六十二億恆河沙數修法垂範教化眾生隨順眾生方便智慧各各不同。

此字卽獨指娑婆三千大千百億日月者初於四洲六欲覆以初禪一日一月爲一小世界如是千界覆以二禪名一小千其中日月當各一千積數小千復至一千覆以三禪名曰中千其中日月亦各千千復數中千滿至一千覆以四禪名曰三千大千以其三次言千也其中日月故稱百億舉大數也世間不止人間亦兼天上言現住者隨類化身同居利物也六二恆沙聖人現量所知菩薩飾

行度生有二種。一者隨自實行。二者隨他權行。今修法二句卽隨自所修實行也。隨順二句卽隨他所欲以利物權行也。

(未)二二己圓通偏含

由我所得圓通本根發妙耳門。然後身心微妙含容周徧法界。

前阿難求說文云。雖復悟知一六亡義。然由未達圓通本根。今菩薩自言由我所得圓通本根。可見耳門之修。克順機宜。應求與說。何待選知耶。然謂之本根者。明一方本利之根。謂之妙門者。備乎離

深圓之三妙也。應化無方身之微妙含容也。智悲無盡心之微妙含容也。彌滿十界依正真足萬聖法門所謂周徧法界也。

○未三一號功齊眾號

能令眾生持我名號與彼共持六十二億恆河沙諸法王子二人福德正等無異。

○未四更出同功之由

世尊我一號名與彼眾多名號無異由我修習得真圓通。

孤山曰法華亦有此之較量及觀今經方曉彼意。

蓋此方眾生耳根利故受道者多所以觀音化勝
餘根鈍故受道者少所以諸聖化劣是知行位雖
齊對機有異總彼恆河沙數但敵觀音一人故使
持名二福正等據此所說已自密簡圓通爲未曉
者更俟文殊詳擇○又其顯然自任惟我得真圓
通可見餘聖所得非真文殊之簡不過重明此語
而已條列無畢竟

(巳)三結名顯益

是名十四施無畏力福備眾生

施無畏力者據後文云十方微塵國土皆名我施

無畏者是也。備全也。福備眾生者。言其非但脫彼怖畏。兼復全其福德矣。良以前十一科祇脫怖畏。後三科兼全福德。故云然也。十四無畏已竟。

(辰)三四不思議分爲二科。(巳)一總承圓通

世尊。我又獲是圓通修證無上道故。又能善獲四不思議無作妙德。

文中雖渾承圓通而意實總承上寂滅現前。上同下合所謂心佛眾生三無差別之圓通也。然上皆標從三昧。尚約因心。此則標從修證無上道故已涉果地似是等覺境界。故溫陵多約等覺釋之後。

當總辯。然謂之不思議者讚美德相。以下所列德相至妙不可思惟。至神不可擬議也。謂之無作妙德者。檢非有爲作意所成。乃任運自在成就者也。

(巳)二分條別列就分爲四。(午)一同體形呪不思議謂一身之中現多頭多目多臂。而於多頭能說多呪。不離一身。故曰同體形呪。此誠不可思議者也。又三(未)一由根不隔

一者由我初獲妙妙聞心。心精遺聞。見聞覺知不能分隔成一圓融清淨寶覺。

初獲之初。卽初於聞中之初也。妙妙聞心者。良以

反聞自性之時。則反聞之聞。卽始覺。自性之性。卽本覺。始本合一。二俱成妙。故曰妙妙。聞心也。心精遺聞。卽聞所聞盡。遺者。脫也。蓋反聞之久。惟一心精脫盡。根相故。曰遺聞。見聞二句。卽一根反源。六根解脫。不分隔者。見聞等。不各局於本根。卽六解一忘也。末二句。極言克復一真法界。本妙之體也。交徹互用。曰圓融。無障無礙。曰清淨。萬用具足。曰寶覺。此固寂滅現前。兼明圓用。含攝之意。

(未)二二體多用

故我能現眾多妙容。能說無邊祕密神呪。

於一身而現眾多容。於多容而說無邊。呪是誠不思議矣。

⑤三偏詳現形。溫陵曰。首爲六用之總。臂表提接之悲。目表照了之智。各以本數充之。以至八萬四千者。表依根本六用。根本智悲而汎應塵勞。得大自在。此十一地等覺妙行也。或曰。八萬四千特表法耳。一身何所施乎。是特以有思惟心測度菩薩圓通境界也。夫身含十虛毛端現刹。彼空與刹。又不啻如首臂而已。彼八萬四千首臂。猶人之八萬四千毛孔耳。未足異也。聖人

之言卽事卽理。旣曰不思議德無以限意思之議之。○八萬四千旣應塵勞之數亦應對治塵勞具足八萬四千陀羅尼門。然此妙容初住卽應能現或數之多少不等耳。經謂帝釋亦能現千手眼而揆其本位當圓之三住意可類推分二。申一備彰多相又爲三。酉一多首

其中或現一首三首五首七首九首十一首如是乃至一百八首千首萬首八萬四千爍迦羅首溫陵曰爍迦羅云堅固不壞也。

酉二多臂

二臂四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八二十至二十四。如是乃至一百八臂千臂萬臂八萬四千母陀羅臂。

溫陵曰。母陀羅此云印。各有妙印也。

酉三多目

二目三目四目九目。如是乃至一百八目千目萬目八萬四千清淨寶目。

猶云金剛眼睛照徹塵勞。照明佛法用也。

申二差別護生

或慈或威或定或慧。救護眾生得大自在。

慈歡喜相也。威忿怒相也。定澄斂相也。慧開照相也。首臂目皆具四種差別。救護眾生者。慈以護其善根。威以救其惡性。定以護其昏散慧。以救其迷滯礙矣。形能如此。況可例知。亦應具此四種救護矣。

④二異體形。況不思議異體者。鑑機當現何形。則以現之。對機既多。則所現之形無數。各爲說。況不同前科。但於一身現多相貌也。問。此與三十二應何別。答。三十二應或隨所求。或應同類。

而與說法今此不拘類求但觀應以何形說呪
救護卽爲現之此其別也分二。⑥一由聞脫塵
二者由我聞思脫出六塵如聲度垣不能爲礙。

聞卽聞性思卽入忘功夫動靜二相了然不生卽
脫出六塵下喻可知。

⑥二令生脫畏又爲三。⑦一各形各呪

故我妙能現一一形誦一一呪。

現一一形對各機而各現身也。誦一一呪者於各
身而說各呪也。正見異體各現矣。

⑧一雙顯護生

其形其呪能以無畏施諸眾生。

或現身脫其怖。或說呪脫其怖也。問此與十四無畏何別。答十四無畏但令眾生稱名自脫。未論現形說呪。豈混同哉。

⑨三結得名稱

是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者。

無畏施名徧聞塵刹者見救苦之功特勝也。

⑩三破慳感求不思議

三者由我修習本妙圓通清淨本根所遊世界皆令眾生捨身珍寶求我哀愍。

溫陵曰。本根清淨。則一切無著。故令眾生捨諸慳著也。求我哀愍者。哀愍受之。而爲施作佛事也。○眾生慳心最爲難破。捨心最爲難發。求心不可強致。今所過卽感眾生破慳捨施哀求。是誠不思議威神所使然也。孰知其洪源但猶所習耳。根清淨無著。故能類感如此。然則希感應者。豈可他求哉。

(午)四供養佛生不思議分二。(未)一由得究竟。

四者我得佛心證於究竟。

我得佛心者。妙契諸佛淨圓真心也。證於究竟者。已入妙莊嚴海。無量佛法寶藏悉現在前矣。

○未二故廣供養妙莊嚴海既入佛法寶藏既開具無量福慧手中能出無量珍寶身心能運無量神通故能生佛等供財法無盡矣分爲二。申一上供十方佛

能以珍寶種種供養十方如來。

種種供佛如行願品衣鬘香燈擬妙高而同四海盡虛空而徧法界等也。

○申二傍及六道品又復分三。酉一總標及生

傍及法界六道眾生。

問六道並該三塗何亦言供答菩薩直觀眾生具

有如來智慧德相悉皆生心如佛想也。然則財施令其得樂無畏施令其離苦法施令其革凡成聖皆以等心至心悉作供養也。

(酉)二歷舉應求

求妻得妻求子得子求三昧得三昧求長壽得長壽。妻子長壽俱屬財施蓋國城妻子謂之外財長壽身命謂之內財三昧屬於法施且三昧所攝法廣羅漢菩薩一切境位皆是長壽不止人間壽考仙天長報皆能應其求而與之。

(酉)三超至究竟

如是乃至求大涅槃得大涅槃。

乃至二字。超上財法二施中不能備舉者皆在其
中。財施如官位金銀等。法施如一果二果乃至三
賢十聖等皆是也。大涅槃是佛究竟極果亦含況
辭。如云。如來至尊極果尙與成就何況世財及與
小果。但辨誠求無不響應也。通前論之。夫圓人雖
其發心究竟二無有別。而前後德相神化不無優
劣。文中似可別焉。寂滅現前上同下合似在初住。
三十二應親勞現身說法。且所被之機皆知希求
厭離。上善易化之境似是三賢功能十四無畏。但

以名號威神能救下凡苦難而一名力敵多名似
是十地神用四不思議中前三似是等覺德相第
四自稱佛心究竟彷彿妙覺證極矣請研斯文不
無據焉問初住圓通何濫深位乃至妙覺答圓人
一地具四十二地功德無遺矣但化境廣狹所謂
具體而微耳初住既爾位位皆然又此三科文雖
廣博大約不出三施三十二應法施也十四無畏
無畏施也四不思議二施兼財施也所謂體含萬
行信然陳白之言已竟

(丑)三結答圓通分三寅一正結圓通

佛問圓通。我從耳門圓照三昧。緣心自在。因入流相。得三摩地。成就菩提。斯爲第一。

我從下全彰圓通體用。圓照三昧者。反聞功成。解根得體。卽寂滅現前也。緣心自在者。依溫陵作隨緣應化。心得自在。卽應等三科也。因入下真述始終因果。因入流相得三摩地者。最初反聞。住圓湛不生滅性。爲因地心也。成就菩提者。然後圓成果地修證也。末句結其殊勝也。詳夫諸聖皆稱第一。各尊所得耳。非真第一也。斯則對機真實。文殊所謂圓通超餘者。觀世音爲最。是乃真實第一也。

(寅)二兼明授記

世尊。彼佛如來歎我善得圓通法門。於大會中授記
我爲觀世音號。

彼佛如來卽觀音如來。夫歎善得而記同名者嘉
其師資道合也。且是因記而非果記。應在初住始
證之時。若入地上乃至等覺。當授果記而出佛名
矣。吳興曰。按觀音三昧經及大悲經。並云此菩薩
過去久已成佛號正法明。又悲華經說。往昔寶藏
如來授不瞬太子記名觀世音。然則悲華與今經
皆覆本垂跡之名耳。今得圓通卽太子後身也。○

既示在因位。則亦不防歷示次第修證矣。

寅三更述名稱

由我觀聽十方圓明。故觀音名徧十方界。

此之更述名稱者。一表人法同名無有二號。見名實恰相孚也。二表圓通周徧。故感名稱周徧。顯法門殊勝也。大眾各說已竟。

癸三佛現瑞應。蓋眾聖各述圓通。則華屋諸門悉啟。故佛復以瑞應之。是諸聖以言顯。而如來以相顯。欲眾生承言玩相。而發悟也。分三子。一彰圓通總相。夫圓通之理。自他交徹。豈惟果中。

如是雖因中亦然故今以諸佛表果諸聖表因光明互相灌注顯自他因果交徹也然雖普應諸聖其實交徹等妙耳根獨顯誠能諦觀聞根圓妙誰不本來交徹信乎因果一如也又分爲

二丑一以自徹他因果瑞

爾時世尊於師子座從其五體同放寶光遠灌十方微塵如來及法王子諸菩薩頂

五體同放寶光表全身吐露也灌諸佛者以自果徹他果也灌列聖者以自因徹他因也然惟灌頂者表此圓通之理最爲殊勝無上之法矣

○丑二以他徹自因果瑞

彼諸如來亦於五體同放寶光從微塵方來灌佛頂
并灌會中諸大菩薩及阿羅漢

翻他徹自其意可知也。

○子二顯圓通別相分四○丑一聲色微妙瑞

林木池沼皆演法音交光相羅如寶絲網

溫陵曰圓通既現前則一切聲是佛聲一切色是
佛色無非悟入之處無非圓通之理也

○丑二悟證相應瑞

是諸大眾得未曾有一切普獲金剛三昧

上二句歡喜。卽是悟意。良以前既聞言。今復見相。
言相互顯。故極喜而徹悟也。下二句卽所證也。無
復生滅者可喻金剛。今圓通之性現前。卽圓湛不
生滅性。猶如金剛不可破壞。住持是性者。故曰金
剛三昧。與所悟者相應。不背也。

(丑) 三行智妙嚴瑞

卽時天雨百寶蓮華。青黃赤白。間錯紛糅。十方虛空。
成七寶色。

華分品色。所以表行。寶具光明。所以表智。今首四
句。萬行紛敷之瑞也。末二句。諸智妙嚴之瑞也。

丑四相性融一瑞

此娑婆界大地山河俱時不現。唯見十方微塵國土
合成一界。

上三句表萬相俱融也。下三句表一性究竟也。

子三示圓通法樂

梵唄詠歌自然敷奏。

此科固表眾生必獲圓通法樂。然須總躡上之別
相。蓋初解聲色全心。次方悟證因地。次又真修行
智。末乃究竟果海。故慶眾生必獲全益。而梵唄敷
奏極表法樂無窮也。佛勅諸聖各說一科已竟。

(壬)三佛勅文殊揀選。特命文殊有二意。一本寂
場之大智。諸會之法眼。二與觀音同證。故擇妙
門有專囑焉。然所以必擇者。亦具二意。一者佛
前雖令一門深入。而竟未說出何門。况今諸門
並陳。理宜決定一門。縱使前文微露。終非顯說。
今須決擇。以分明指出耳根也。二者列聖所以
不對根智。觀音所以曲合機宜。非此一擇。不能
備彰。無非欲令當機。且擲諸門。而獨取耳門。分
二。(癸)一如來勅選。又二。(子)一先示諸說平等。又
三。(丑)一令觀能說諸聖。

於是如來告文殊師利法王子。汝今觀此二十五無學諸大菩薩及阿羅漢。

菩薩稱無學者。以圓人修同無修。說現於前。先標數後分類耳。

(丑)二次示所說圓通

各說最初成道方便。皆言修習真實圓通。

各宗所修所證。均稱方便真實耳。

(丑)三正明平等無別

彼等修行實無優劣。前後差別。

無優劣差別有二解。一者若但約所至圓通無二。

則似所入之門不無巧拙遲速之不同。但至處則齊耳。是千逕九達主城不二之意。二者若詳佛語意。既言彼等修行實無優劣等。則似特表其所修之門亦各平等也。依此則更多意。一者諸聖遠因散在十方。各就方宜。根隨方利。何非妙門。二者各有今生熟習順其種性。何不易入。三者各有多分煩惱。對治所宜。如藥投病。自收捷效。且因藥妙。兼又登仙。若復加佛威神。卽事捨於塵勞。頭頭皆妙修矣。所以諸聖之修實無差別也。觀此。佛尙不劣。豈許圓通有差別。是則諸聖同一圓乘無疑矣。而岳師不能忘其小跡。橫生執著。故前卷與此科

所註不顧佛旨。務成己說。公抗佛言。此非小失。不思楞嚴會上。正以斥抑權小。洪樹圓乘。若實二乘。豈敢參預。普賢觀音等同述圓通。特以諸聖從佛示生。跡嘗類小。而法華顯後。本跡已明。何須堅執乎。

子二後出揀選本意。既云平等。何須又揀。然有深意。此中出之。又爲三。
丑一欲契對當機

我今欲令阿難開悟二十五行。誰當其根。

當根卽對機也。證處固皆平等。而從入之門。豈盡對此方之機耶。豈盡可以常修學耶。然對機常修。但取於一門而已。故不可不揀以令阿難專取也。

丑二欲垂範未來

兼我滅後。此界眾生入菩薩乘。求無上道。
滅後眾生。卽我輩也。菩薩乘真因也。無上道極果
也。

(丑)三問何門易成

何方便門得易成就。

不對機則難。對機則易。故此結詰對機之門也。詰
卽令選擇之意。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十六

楞嚴正脈卷二十六

三十四

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十七

經文卷六之三

明京都西湖沙門交光真鑑述

蒲州萬固沙門妙峯福登校

癸二文殊偈對分二子一敘儀標偈

文殊師利法王子奉佛慈旨卽從座起頂禮佛足承
佛威神說偈對佛。

此之頂禮固尊師命言之常儀然亦卽求加被故
下明乘威神也是雖果後大人而順儀彰軌如此。
足警我慢流也。

子二詳演偈文分六丑一發源開選又三寅一

雙示二源。又二卯一所依真源。

覺海性澄圓。圓澄覺元妙。

覺海性者。以覺海二字彰性之體量也。蓋性以知
覺爲體。以深廣爲量。故云覺海性也。覺海二字有
二釋。一者作法喻雙彰。顯本覺深廣。卽吳興所謂
真覺之性。譬如大海是也。二者直稱覺性爲海。非
是取喻水海。蓋凡具深廣之量者。皆稱爲海。如華
嚴所謂刹海劫海等是也。若必喻水海。猶墮不齊
之過。以覺海橫無邊而豎無底。非若水海尚有邊
底也。後說爲優澄圓二字。直說覺海義相。莫依吳

興說海澄圓轉喻寂照殊不順暢澄卽是寂謂澄停湛寂無諸起滅也圓卽是照謂圓融洞鑑無諸偏蔽也次句首三字牒承上文末二字明本來圓通也元卽本也妙卽圓通妙用也圓滿而本無虧缺通融而本無乖背耳大抵覺海指體言彷彿標體大也澄圓指相言彷彿標相大也元妙指用言彷彿標用大也此三大爲諸妄所依故科云所依真源矣

卯二能依妄源

元明照生所立照性亡

真際曰。於彼元明性上妄生照用而形所相。有相當情無相卽隱故照性亡。○元明性上妄生照用者。卽經前所謂性覺必明。妄爲明覺而形所相者。卽覺非所明。因明立所也有相當情無相卽隱者。如雲起必障於日也。首句似永嘉所謂倘顧還成能所。末句似後知若生時前知早已滅也。問。所旣妄立。何不生汝妄能答。凡經一重惑起。有二功能。一能隱覆。二能生起。今偈正表隱覆而前經乃明生起。二義具有。前後互影而互出耳。然大意略同。永嘉以此推原無始。雖不全同。永嘉所說禪心而

意旨遙契。故可類通之。亦以見祖意與脩多羅合也。又此二照字。前生後滅。俱屬於妄。不可謂後照爲真。亦如永嘉云。二知既不並。但得前知滅。滅處爲知境。能所俱非真也。又此生滅依前真起。爲萬法本。故科妄源。

(寅)二略彰生滅。此萬法麤生滅。非前無明細生滅也。躡上真妄和合。遂談萬相森然具矣。分二。

(卯)一萬法生起

迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃眾生。首句卽經前所謂晦昧爲空也。親依無明虛空先。

現耳。次句卽空晦暗中結暗爲色也。三句卽溫陵所謂妄想凝結成無情國土也。四句卽彼謂妄識知覺成有情眾生也。上二句空界顯彰。下二句依正成就耳。

卯二萬法還滅。問方彰生起何以遽談還滅。答還滅卽是歸元。今選根深入。正謀歸元之路。故備彰生起之虛還滅之易。以發其端。分二辰。一先彰劣妄。

空生大覺中。如海一漚發有漏微塵。國皆依空所生。大而無外。容盡塵刹。而綽然有餘。本非微劣。而以

大覺較之更大無量。如海中一漚而虛空遂成至
微劣矣。有漏依吳興兼於有情是也。此更言有漏
塵刹尙依空生不出空外益見其微劣而虛妄矣。

(辰)二後明頓滅

漚滅空本無況復諸三有。

長水曰。漚滅下如云一人發真歸元十方虛空悉
皆消殞等。○此處用三有卽塵刹之三界謂欲有
色有無色有也。妙理無端妄成三界。如水結冰物
而不化。故稱爲有。又取中九有更開二十五有依
吳興雙含情器是也。空漚於大覺海中本無而妄

有故滅而復歸於本無。至於三有。又依空同體。安危事一。故包界外之虛空。尙歸本無。况空中之三有。而豈不隨之頓滅耶。意表由至虛故可速滅。向使非虛。豈能強滅乎。

(寅)三正明須選。上言萬法可以還滅。已引歸元之路。故此科出歸元當選之由也。分二。(卯)一諸門平等。

歸元性無二。方便有多門。聖性無不通順逆皆方便。首二句雙標一多。初句明理。惟是一次。句明門。乃多張。如京畿是一入路。多岐也。末二句但出多門。

之由。問理既是一門何故多答。由聖性普融旁通萬法。如天子宅中衢通萬國也。故二十五門或順人或逆入。無非入理方便。如干巡九達皆達帝京也。孤山曰。觀音耳根則順。餘聖諸根則逆。蓋對此方之機說也。○此說順逆二字。如云順此方之機爲順。逆此方之機爲逆也。予謂順塵識流宛轉達道曰順入。卽六塵六識火大乃至識大圓通也。如順背京之路。遶遠方到者也。逆根性之外流而旋反入性。曰逆入。卽六根及根大圓通也。如逆背京之路。回身卽到者也。請觀諸根圓通俱有旋反字。

面可見矣。

◎二須選當根

初心入三昧。遲速不同倫。

初入卽最初方便。三昧卽各門正定也。遲速不同者。依前孤山則觀音順速。而餘聖逆遲。依後說。則順流者遲。逆流者速。經云。圓根與不圓根日劫相倍。則可見惟是耳。根於諸根中。又其最速者。然此二句正見須選。故最初應有難云。旣皆方便。是卽平等。何必又選。答。其奈對此方之機有當不當。當則甚速。不當甚遲。豈可不選擇哉。如趨京之路。迂

直千差豈皆捷徑亦不可不擇路而趨矣發源開選已竟

丑二了揀諸門意在令捨也分四寅一揀六塵塵是無情於心最疏而又具障蔽染汙二義疏則難轉蔽則難圓染則難通故並揀去而不用也就分爲六卯一色塵不徹

色想結成塵精了不能徹如何不明徹於是獲圓通首句言色憑妄想結爲障蔽之塵次句言此色若以心精了之終不透徹良以色體元本結暗所成初心豈能了之使徹末二句牒結初心決不依之

得圓通也。

(卯)二聲塵言偏

音聲雜語言。但伊名句味。一非含一切。云何獲圓通。

音聲卽徑直聲。語言卽屈曲聲。次二句偏說屈曲。良以陳如從四諦入。偏取屈曲故也。伊者彼也。一字直目爲名。詮自性也。二字帶表爲句。詮差別也。味卽所含義理。言音聲旣落語言。惟以取彼名句之味。且此理圓言偏初心。豈達一言偏該一切義理。故依之恐其難取圓通矣。

(卯)三香塵不恆

香以合中知，離則元無有。不恆其所覺，云何獲圓通。
初心凡夫必待煙合於鼻方以覺香。離則無復香。
相是香非常住。不能令覺常恆。覺不恆則香亦非。
恆。豈能於香而得圓通哉。

(卯) 四味塵不一

味性非必然。要以味時有其性不恆一。云何獲圓通。
此與下之觸塵但變文耳。而意皆同於香塵。以三
皆同屬合中知也。本然卽當然也。次句言須待舌
嘗味時方覺有味塵也。末二句全同上科。

(卯) 五觸塵不定

觸以所觸明無所不明觸合離性非定云何獲圓通。觸無自相雙依能所內依身根爲能觸外依色塵爲所觸中間方顯觸相今言以觸明者要待所觸之塵合於身時而觸相方明也末二句同上科。

卯六法塵不徧

法稱爲內塵憑塵必有所能所非徧涉云何獲圓通。法塵非外五塵之實質乃五塵影子惟意中獨緣屬獨影境故曰內塵必有所者言必專一處也蓋意無有二起意緣時但專一境捨一緣一始終惟一能所皆局豈能徧涉不徧故初心難入圓通也。

揀六塵已竟。

寅二揀五根。畱取耳根。故惟揀五。問。根能旋反轉之。卽性何亦揀之。答。根雖總皆近性。勝彼塵識。然六中圓缺不齊。前文云。圓根與不圓根日劫相倍。今正揀去合者淺者。與不圓者耳。意令惟取耳根而已。就分五。卯一眼根不圓。

見性雖洞然。明前不明後。四維虧一半。云何獲圓通。洞然者。明朗照了之意。雖之一字。縱許之辭。次句奪其不圓也。三句詳示不圓之數。語略而忽。四維四隅也。必兼四方。而但言四維者。語之略也。且于

二功德四方八百四維四百。今止缺後方及兩隅之四百是缺三分之一耳。而言虧一半者語之忽也。若實一半當惟六百學者善會其意可也。虧缺難圓意則易知矣。

卯 二鼻根缺中

鼻息出入通現前無交氣支離匪涉入云何獲圓通。鼻之功德出息入息及與中間各分四百今缺中間四百而已。交氣卽中間也。支離者不相接續之意。蓋出息盡而不能卽入必少間斷而後方入。入息亦然此卽支離處也。良以出息取香入息聞香。

此支離處全無功能。故非圓滿匪者不也。涉者交也。入卽鼻入也。言若此間斷不交之入。豈能速得圓通乎。此與上科揀去不圓之根也。

卯三舌根不常

舌非人無端。因味生覺了。味亡了無有。云何獲圓通。吳興曰。首句語倒。應是舌入非無端耳。溫陵曰。舌不因味而卽能覺了。乃爲無端。○今者不然。故曰非無端也。末三句言其無離味之恆覺。故難入圓通。問。耳離聲而聞靜。說爲常性。何不舌離味而嘗淡。亦說爲常耶。答。耳爲離知。恆常普偏。離聲聞靜。

更比聲圓。人所易曉。經云。動若邇遙。靜無邊際是也。今舌根覺味之知。不過三寸。合知尚劣。而離知淡相更爲眇昧。豈能同耳之常性彰顯乎。故不例難也。

卯四身根不會

身與所觸同。各非圓覺觀。涯量不冥會。云何獲圓通。首二句例前觸塵。明其同是不圓之門也。此所觸二字。直指前之觸塵而言。意謂前之觸塵我已揀其不圓。今此身根亦全與彼觸塵同也。此句標定次句申其相同之故。圓覺觀者。以圓之一字雙貫。

覺觀二字。圓覺者。獨立之全體也。圓觀者。絕待之全智也。此身根與前觸塵。各非此二者。良以合中之知。根塵相待而顯。故前之觸塵離此身根。其相卽隱。固無獨立之全體。與夫絕待之全智也。而此身根離前觸塵。其知亦泯。亦無獨立絕待全體全智也。豈能圓覺觀乎。大抵此二句總明須合而後有知也。涯量猶言邊際也。卽身邊際與觸邊際也。冥暗也會知也。不冥會者。言不能於遠離之時。暗中有知。如彼耳之於聲也。此句是言離中無知也。末句結非圓通。總承合有離無。故明難獲圓通矣。

此與上科揀去合知而淺之根也。

卯五意根雜念

知根雜亂思。湛了終無見。想念不可脫。云何獲圓通。
此文易了。大抵此約初心。凡夫欲依此意根求圓
通者。而斷其難獲也。亂思卽意識也。諸識中惟意
識最亂。最爲剛強。難於制伏。恆雜意中故。湛了者。
卽脫盡意識。湛然了知之境也。而言終無見者。如
非非想天。入非非定。研窮求其湛了。終不可得。報
盡從墜是也。末二句結非圓通。蓋言圓通本是無
分別定之勝果。今想念不脫。豈能得此果哉。此科

揀去非純離之根也。揀五根已竟。

(寅)三揀六識。此經首卽斥破六處識心是爲生

死根本不可依之錯亂修習。而諸聖自陳仍備

此六門者見聖性無不通也。文殊復揀去者仍

順此經遮止悞用也。若初心用此以求圓通則

不成無上菩提乃至別成聲聞魔外者極多。如

六聖得正圓通者極少所以須揀去也。就分爲

六。(卯)一眼識無定

識見雜三和詰本稱非相。自體先無定。云何獲圓通。

禡李曰論云二和生識謂根境和合識生其中。今

言三和者能所合說也。○識見二字亦似語倒。應云見識卽眼識也。乃眼家隨念分別外對無情之色塵內依無分別之眼根而中間詐現隨念麤略分別是爲眼識能依自體并所依根塵故曰雜三和也。溫陵曰三者和合窮之本自無體故曰非相也。○末二句躡上結歸無定亦無定實之自體而已。

卯二耳識非初

心聞洞十方生於大因力初心不能入云何獲圓通溫陵曰普賢用心聞故能知他方沙界外事此由

修法界行大因所生非初心能入也。○由大因威力致耳識洞聞沙界。非耳識自妙能順初心成此妙果。故曰初心不能入也。

卯三鼻識有住

鼻想本權機。只令攝心住。住成心所住。云何獲圓通。溫陵曰。孫陀散亂。佛欲攝住其心。令觀鼻端。此特權機而已。蓋真心無住。有住則妄矣。○鼻想者。於鼻端作觀白之想也。本權機者。本爲對治而權假設想。非鼻識本有也。以鼻識分別香臭爲用。非關端白故也。次句明本意。只爲攝住散亂而已。三句

明不圓之故。住則偏局一處。何由而圓乎。

卯四舌識有漏

說法弄音文開悟先成者。名句非無漏。云何獲圓通。首句言說法雖由舌識。然不免雜以音聲文字。故曰弄音文也。而能開悟成自果。但由先世所成曠久。辯才之力。故得如此。非彼一時舌識所能。且名句乃不相應行。有爲所攝。非無漏法。豈以舌識參雜於此而成圓通乎。

卯五身識不徧

持犯但束身。非身無所束。元非徧一切。云何獲圓通。

吳興曰。問。波離執身。次第執心。俱得通利。今何但云束身而已。答。聲聞執心。亦防六聚七支之非。况今言身識在其中矣。○此偈正揀身識。其言束身。正謂束於身識。非謂身根而言識在其中者。岳師之混淆多此類也。且觀下元非徧一切之句。則知但束之語。非惟只表遺心。蓋表所遺者更多。良以圓通之境。當徧融身界萬法。今但束身識。局於身心。無普融觀智。豈得圓通乎。

(卯) 六意識緣物

神通本宿因。何關法分別。念緣非離物。云何獲圓通。

吳興曰。目連神通由宿習所得。雖云旋湛心光。發宣非關於法分別而現。又小乘神通皆是作意緣物。則有離物則無。○法分別三字卽意識別名。蓋意識是法塵上分別性故也。此句已明目連神變圓通元與意識無干。次句又言縱由意識亦是緣塵而非離塵普偏之法。亦難獲圓通矣。物卽塵也。通觀揀識之文。多明六聖所證。各別有資藉。非真由彼識心能至圓通也。揀六識已竟。

(寅)四揀七大。七大之中。前五同塵。第六同識。第七同根。比前但加廣大之相。而揀意大同前也。

就分爲七科。④一地大非通

若以地性觀。堅礙非通達。有爲非聖性。云何獲圓通。
溫陵曰。持地平填。尙涉有爲。非實聖性。○遇佛平
心方歸聖性。而初心全涉有爲。故難獲圓通。似爲
易見。

④二水大非真

若以水性觀。想念非真實。如如非覺觀。云何獲圓通。
溫陵曰。月光水觀。未離想念。難契如如。蓋如如之
理。非覺觀之法故也。○如如者。卽圓通真實之體。
乃離念不動之法。凡起心分別覺觀。皆不相應。反

顯旋聞不屬覺觀明矣。而強安三觀者。尙當尋繹於此可也。

卯三火大非初

若以火性觀。厭有非真離。非初心方便。云何獲圓通。身心俱斷。斷性亦無方爲真離。今存厭斷。故非真也。又厭欲假設。非真實本有之法也。二句言非初心一定方便。以初心不皆多欲。而少欲無欲眾生。何用於此而入圓通乎。

卯四風大有對

若以風性觀。動寂非無對。對非無上覺。云何獲圓通。

動寂有對。則一動一寂。便屬循還生滅無常之法。故非無上覺體。問。反聞法門。亦從動靜而入。何殊於此。答。彼乃漸脫動靜二塵。以取無動靜之閒性。爲初心方便。此卽取有動寂之風性爲入門。所以大不同也。豈可以此難彼。

◎五空大非覺

若以空性觀。昏鈍先非覺。無覺異菩提。云何獲圓通。溫陵曰。晦昧爲空。故曰昏鈍。○此是窮源之解。若就現相。昏卽冥也。鈍卽頑也。虛空本以冥頑無所知覺爲相。菩提乃覺性智體。明靈爲相。正與昏鈍

相反就昏鈍處而取明靈之果。如鑽冰取火。固應難也。世有尊太虛空爲本性者。當悟此矣。

卯六識大虛妄

若以識性觀。觀識非常住。存心乃虛妄。云何獲圓通。溫陵曰。彌勒惟修識觀。而所觀之識念念生滅。存心觀之已妄。况獲圓通耶。○首句言發心卽研窮識性。以爲入門也。次句言能觀之觀心。與所觀之識性。二俱念念遷流。悉不能住也。愚意初心縱猛。必墮識無邊處等定而已。三句研窮之極。縱有存住之心。如說二乘所住涅槃。但是識陰境界。猶如

湛流。望如恬靜而實不住。故曰乃虛妄也。初心豈能依之頓入圓通乎。

卯七根大殊感

諸行是無常。念性元生滅。因果今殊感。云何獲圓通。首句言凡有運動遷流。皆屬行陰。皆墮無常。今勢至雖曰都攝六根。而主於淨念。相繼既曰淨念。終成有念。既曰相繼。難免生滅。故曰念性元生滅也。三句言以此爲因。往生見佛。則因果相應。無有不可。若以此生滅之因。而求現證不生滅之圓通。則因果不類。決難得也。通論二十四聖。約其所證必

等觀音。而原其入門。不從本根。略有四緣。所以當揀一者。不對方宜。二者。不便初心。三者。別有資藉。四者。非常修學。反顯耳根。對方宜便。初心不勞資藉。通常可修也。意在後偈。預此明之。至文再詳。了揀諸門已竟。

○丑三獨選耳根分二。寅一備彰門妙。此中所具四科。一三四中正以翻前四緣中三緣。惟非常修學。更在後文。至文更指。分四。卯一隨方定門。我今白世尊。佛出娑婆界。此方真教體。清淨在音聞。欲取三摩提實。以聞中入。

此科顯其正對方宜。翻前不對方宜也。蓋諸教體如來必隨一方機宜而立。若教不投機化應不勝也。溫陵曰。聖人設教隨方不同。或有佛土以佛光明而作佛事。或有佛土以佛菩提樹而作佛事。乃至或以園林臺觀。或以虛空。或以寂無說示。如香積佛國無文字說。但以眾香令諸天人得入律行。而此方教體必藉音聞。欲取正定必由聞入者。各隨機緣故也。此方二句意言此方眾生耳根偏利。能由聞性偏達無量差別理事。故佛對此一方機宜。而以音聲施作佛事。所以逗彼聞根之利也。是

則合音與聞乃爲此方真清淨教體矣。是雖常途
惟取音聲爲教似不兼聞。而不知離彼聽者聞根。
則音聲泯然無托。教體奚得而存耶。末二句言教
體既在音聞。而欲入正定者。豈可捨教體而別取
哉。故應惟從耳根聞性而入也。良以聲教但爲弄
引。聞性實爲妙心。故領悟雖以雙托音聞。而修定
但宜單取聞性。故曰實以聞中入也。是則從說選
根以來。直至此處。惟此一句方以決定分明。指出
耳根爲圓通本根至妙之法門矣。又說音聞先卽
不平。意言常途。但以音聲爲教體。是隨相假體而

非真實教體。不知此方真實教體清淨本然周徧法界者。不在於音而惟在聽音之聞性耳。良以教詮藏性而聞性最近藏性故也。末二句承之。遂言以是義故大定惟從聞入似爲簡直而順。且更見音聲但爲教體而聞性方爲真教體智者詳之。

卯二讚人殊勝。此科固是欲令欽人則必珍重其法。亦是激勸羨果人者勉從其因行也。分爲

二辰一略讚自利

離苦得解脫。良哉觀世音。

此科先讚能以聞性自利。正歎次第解結及標列

二本科見利他之洪源。若自利未勝。安能利他。離苦者。離分段變易二種生死苦也。卽解結中人法。俱空力也。得解脫者。得離繫自在二種解脫樂也。然離繫。卽忽然超越世出世間。自在。卽所獲二種殊勝。且言自備利他體用。故判屬自利也。良善也。良哉者。讚其善能究竟自利。亦讚善得圓通妙門。獨超諸門矣。

(辰)二廣讚利他分四(巳)一總明常徧

於恆沙劫中入微塵佛國

劫數恆沙則時爲極長。顯常也。國數微塵則處爲

極廣顯徧也。此則方標常徧而利生之意尙在下科。

(巳)二自在護生

得大自在力無畏施眾生。

二句歎盡三科文義該攝絕妙。一者兩句分歎前二科。以上句歎三十二應隨緣自在說法。以下句歎十四無畏循聲救苦眾生。二者兩句總歎後一科。以四不思議中明言救護眾生得大自在則上句正以歎之。又復明言其形其呪無畏施生則下句正以歎之。又且連上二句貫成四句。則見此等

妙用皆極沙劫之常。皆盡塵刹之徧。誠爲巧妙。若依舊註。前兩句歎首科。不惟强添說法。而又何獨徧常。後兩句歎後二科。不惟偏缺徧常。而又顛倒失次。智者詳之。

巳三音備眾美

妙音觀世音。梵音海潮音。

溫陵曰。以說法不滯爲妙音。尋聲救苦爲觀音。音性無著爲梵音。應不失時爲潮音。○詳夫菩薩忘音塵而循聞性。及至稱名歎德。乃獨取音而不取聞何也。正表圓人不壞法相。而初心忘塵。但圖解

根而已。圓通之後。一切妙用全在於音也。豈如灰
斷之果。永壞無用也耶。故今三十二應中之說法。
四不思議中之說。呪皆妙音之力也。十四無畏中
之救八難。四不思議中之施無畏。皆觀世音之力
也。由法華以觀其音聲。皆得解脫釋觀世音名。故
偏屬救苦矣。十四無畏中之除三毒。四不思議中
之破慳惁。皆梵音之力也。以彼科明言修習清淨
本根。故屬梵音矣。三十二應中之赴徧求。十四無
畏中之赴二求。四不思議中之赴廣求。皆能應不
失時。潮音之力也。然此獨缺法華中勝彼世間音。

故致十四無畏中持名一科無所收屬。以彼一名獨當一切菩薩之名。正屬勝彼世間音也。然就今經文收入妙音中亦稍爲通。以一名而頓含眾名功德亦甚爲妙也。

卯四恩沾凡聖

救世悉安寧出世獲常住

上句恩沾於凡。救世謂拔諸苦。安寧謂與諸樂。蓋既言救世。則且指世間凡夫蒙益也。下句恩沾於聖。出世則先以革凡。常住則究竟成聖。然功迹亦不出於應等三科。其意易見。不必分屬也。讚人殊

勝已竟

卯三示法真實此科見耳根元自真實決定速至圓通不勞資藉別因正翻前別有資藉之緣耳分二。辰一標啟佛述說

我今啟如來如觀音所說

上句啟佛啟卽告也下句述說但述所說耳根而已非三真寶俱出觀音自說也良以下三科乃是文殊取四卷末六根數量并擊鐘驗常等科中佛說語意而加發揮見耳門之本妙也

辰二列三種真實就分三。巳一圓真實

譬如人靜居。十方俱擊鼓。十處一時聞。此則圓真實。此科取六根隨方數量中。如耳周聽。十方無遺之意。而設言以發揮其圓也。事出假設。故言譬如。而聞卽實法。故非譬喻也。靜居檢非多事。牽擾心時。若當擾時。則聞雖常圓。殊不覺知。十方俱擊鼓者。一時同擊也。十處一時聞者。聞無先後也。此見耳根。聞性人人本來自圓。喻如最大圓珠懸於空中。周輝普照。諸聲如影。亂映齊現。絲毫不昧。故曰圓真實矣。

(已)二通真實。此科是文殊更加自意。以發揮其

通也。又二。午一揀他非通

目非觀障外。口鼻亦復然。身以合方知。心念紛無緒。
孤山曰。口鼻身俱合中知。若將身以合方知。苟居
口鼻上。其義方順。蓋語倒耳。○斯言最是。決倒無
疑解者。卽當順序。依此而解之。目非觀障外者。如
隔窗紙。不見外事。隔皮膚。不見臟腑。是近而薄者。
尙成障隔。况遠厚乎。身以合方知。口鼻亦復然者。
言三根略離尺寸。了無覺知也。心念紛無緒者。明
意根中常纏意識。不能靜照也。此歷言五根俱無
現具靈通矣。

午二顯自爲通

隔垣聽音響。遐邇俱可聞。五根所不齊。是則通真實。
此科隨言耳根現具靈通。隔垣聽音響者。如隔垣
牆聞砧杵語言悉不隔礙。而顛倒之人。但謂聲能
透入。而不知乃是聞性湛然四通八達無所隔礙
也。牆壁尙不能隔。况紙膚乎。遐邇二皆得聞者。皆
顯離中有知也。遐邇俱聞。何況尺寸之離乎。五根
所不齊者。隔垣聽響。眼根所不能齊。遐邇俱聞。則
身口鼻所不能齊。惟意不齊無文可據。應是耳識
易排。以其力弱非強。不障耳門之靜照。非同意識。

之無緒。故意根亦所不能齊也。更當知同爲根者尚不能齊。何況塵識諸大非根之類者。豈能齊哉。此見聞性人人本來自通。喻如洪水普爲淹沒。草舍竹籬悉皆通透。一無隔礙。故曰通真寶矣。此喻與上珠喻可與靜察聞性之體相者助一發明矣。

問。遐邇俱可聞。恐非極成之語。今現見人之聞量。不能遐遠。大聲不過百里。小聲限於數步。何況寰中界外。決不及聞。若是。則但能聞邇。那云遐邇俱聞耶。答。但言遐。不云極遐。卽是耳根現量可及之遐。非謂越界極遐之聲也。如汝所言。百里數步。豈非耳根現量中之遐邇乎。經意正取於此數步百里之離知勝彼三根。但能合覺。而於離中雖尺寸亦不能知也。然此亦但約於未解之前。現具之通故不及於極遐。若旣解之後。聚聞已開。方能周聞界外。所以須解。若本通卽周沙界。何勞復解乎。何

況今耳。但是聞動不及至遐。而聞靜亦無邊際。經云。動若邇遙。靜無邊際。是也。遐邇俱聞之語。何可輒起疑難。之哉。

○已三常真實。此中全取擊鐘驗常科中佛所說義也。分二。○午一對塵顯常。對聲塵顯聞性常也。又二。○未一動靜無關。

音聲性動靜。聞中爲有無。無聲號無聞。非實聞無性。音聲是總相。動靜是別相。謂音聲正起爲動。音聲滅盡爲靜。惟一音聲雙含動靜。故曰音聲性動靜也。聞中爲有無者。言動靜二相當於聞性湛然體中。循還代謝。動則音聲歷然現有。靜則音聲寂然。

向無無聲。號無聞者。言世人顛倒於無聲而妄說。無聞也。末句言據理而論。自是聲無非是。聞性無也。

◎二生滅雙離

聲無既無滅。聲有亦非生。生滅二圓離。是則常真實。首句躡上科末句。而牒聞性既不隨聲無而滅。次句形對推知。豈隨聲有而方生乎。是則聞性湛然常住。一任其中。聲有則聞動。聲無則聞靜。而自體了無生滅之可見。故曰生滅二圓離也。末句結常真實。以見聞性人人本來自常。喻如虛空。恆無起

滅。此句結意應在後科之末方成總結。今隨文便寄結於此耳。

午二離思顯常

縱令在夢想。不爲不思無覺。觀出思惟。身心不能及。夢想者。以夢是第六獨頭意識所現。故今言夢帶想。正表夢是意識所爲。也不爲不思無者。言夢中雙以忘盡。夢外動靜而了無所思。似聞性暫成斷滅也。今則尙聞杵音。而惑杵爲鐘。是可見不爲不思。而遂成滅矣。上覺卽聞性本體。下觀指聞性照用寤寐。恆一不假思惟。出思惟外也。所以前揀月

光如如非覺觀者。正爲彼是思惟覺觀故。也可以
反顯此出思惟之覺觀。卻是真如如體矣。末句全
同五根所不齊也。身兼外四根。心是內之意根爾。
色香味不能通於夢中。觸雖可通。而離亦不能。至
於意之緣法。又已忘盡。是可見五根皆不能接夢
外之五塵。而有覺也。惟獨耳根能覺夢外之聲。所
以聲塵得通夢中。一呼便覺。超彼身心。皆不及也。
前經佛於引夢之後。遂表形銷命謝。聞性決無間
斷。豈非決其爲常真實乎。凡此三種真實。皆表人
人現具。未經解結修治。已卽有圓通常之三相。若

前此更以修證究竟圓通。真同爲高。因於丘陵爲下。因於川澤。必至易而至速也。示法真實已竟。

卯四顯行當根。此科翻上不便。初心明耳。根最便於初心。然既便於初心。即可通常普修。已該四義。但文不甚顯。故第四義屬下。分三辰。一舉此方教體。

今此娑婆國聲論得宣明。

娑婆此云堪忍。以此界眾苦難忍。惟具忍力者堪住。故又具足苦境。堪可成就行人忍力故。然此一句據文。但是指處。約意仍有含蓄。謂含蓄此方眾

生耳根偏利之意。以此方眾生能從耳根了別世
出世法深細之意。次句得字方有來歷。正言佛對
此方偏利之根。立諸聲名句文。一切經論甚深法
義。以對機故。方得宣暢發明也。然此句據文亦但
說聲論得明。就中亦有含蓄。謂含蓄所宣明者無
非皆爲詮顯圓湛妙明之性。而此妙性又祇在於
能聞本根之中。眾生當可由所聞聲論而反聞能
聞之本根方爲得旨矣。若是則下科失旨之意自
有來歷矣。

辰二明病在循聲。又二巳一泛論失旨

眾生迷本聞。循聲故流轉。

此眾生非是普指異生。但指狂慧學者而言。意言此方耳根既利。而如來聲論又明。宜乎凡被聲教者。皆當免於流轉。而間有不免者。正因不能由教而開悟。能聞之本聞。是爲妙明心性。而但循所聞聲教。資益戲論。故徒聞聲教。而亦不免於流轉也。

(已)二剋指證驗

阿難縱強記。不免落邪思。

對前泛論。剋指一人。所以證驗迷本聞。而但循聲教者。必不免於流轉也。強記。卽多聞憶持也。邪思。

卽爲物所轉。逐邪境而被物牽去。不自由也。意言眾生若迷本聞。非但少循聲教者不免流轉。雖強記如阿難亦所不免也。戒務多聞者甚不可迷本聞而但循聲教。

(辰)三顯應病與藥

豈非隨所淪旋流獲無妄。

豈非二字承上決定之辭。下八字病藥相當。敵體對治也。隨卽循也。所卽聲塵淪卽流轉也。隨所淪者言循聲必流轉也。旋流卽返聞也。無妄卽真實常住不流轉之性也。旋流獲無妄者。意言旣知循

聲順流而不免流轉。當知反聞旋流而必至無妄。其與此方機根藥病相投。一切初心無不可用也。故科顯行當根。備彰門妙已竟。

(寅)二委示修巧。法門空妙而修時不巧亦不足選也。具簡要易速四義者爲巧。簡則不煩。要則該總。易則無難。速則不鈍。下文具有此相。至則指之。分三。(卯)一出名教以反聞。三。(辰)一囑專聽。

而出名

阿難汝諦聽。我乘佛威力宣說金剛王如幻不思議。佛母真三昧。

囑專聽而表乘威。以見法非易說。遭遇非常切宜。
鄭重金剛王。同前五卷中五章殊勝文也。彼有寶
覺二字。今含在三字中。蓋聞根中不生滅性。雙含
理智。是實相觀照二種般若。同於金剛堅利體。不
可壞。而能壞一切無明堅體。故云爾也。由圓乘方
便。巧立能所。無修之修。故曰如幻。不思議者。速疾
超乎世出世間之意。以前偈云。如幻三摩提。彈指
超無學。故知然也。佛母者。以前後偈皆云。是諸佛
一路涅槃之門。可見出生諸佛。故稱佛母也。真三
昧者。言是自性正定。非同引起諸三昧境。故曰真

也。卽此出名中。簡等四義。分明可見。詳之。

(辰)二抑多聞而顯過

汝聞微塵佛。一切祕密門。欲漏不先除。畜聞成過誤。
將以激其反聞。先須出其不反聞之大錯也。上二
句顯其極爲多聞。蓋無數生中受持諸佛深法也。
欲漏不先除者。蓋惟務多聞。不修無漏勝業。故欲
漏深重種習未盡。其餘諸漏未盡可知。畜聞成過
誤者。言徒積多聞。殊不得力。而竟成墮姪之過誤。
也。

(辰)三決取捨而反聞

將聞持佛。何不自聞。聞。

孤山曰。謂將汝循聲之妄聞。以持諸佛之言教。何不反聞自性。以求解脫乎。上聞能聞之智。下聞所觀之理。○上佛字。卽佛身。下佛字。卽佛法。上聞字。卽聞根。下聞字。卽聞性。而將聞之聞。亦卽指於具妙性之聞根也。正言眾生不達本聞。卽是妙性無勞外求。卻乃日用不知。反將本聞貪教不返。惟希小利。譬如以金盃乞食。不知盃自可富於食也。故敵體以警之曰。汝將本聞妙性。不自覺知。但務受持諸佛佛法。何不識取本聞。而旋倒聞根。以聞聞。

性乎。良以佛教本欲人之修性。今遺性而獨馳於教。亦非教之本意故也。此科方是教導反聞之正文也。觀此但聞一聞性便勝無量多聞。亦見其至簡而最要矣。

卯二法喻詳明修證。上方舉妙門之勝名。述不修之大錯。以警其當修反聞而已。而尙未言如何修。如何證。故此科詳之。分三。辰一法說。又爲二。巳一歷示次第超越。四卷末云。由此無始眾生世界生纏縛故。於器世界不能超越。故下分科文義出彼。而科名亦取彼也。超越卽解脫之

意爾就分爲二科。①一情界脫纏。又二。②一脫塵盡根。

聞非自然生。因聲有名字。旋聞與聲脫。能脫欲誰名。此聞字正指所結之根。非自然生者。言其非是無故。而有此結相也。因聲有名字者。言其正因聲塵當情而迷中。以聞性攬塵斯結。遂成根相。卽聽精映聲。卷聲成根也。從無始來。遂有此耳根之名。卽根元目爲清淨四大。因名耳體也。聚聞結滯。無復解脫之相矣。旋聞與聲脫者。卽入流亡所。乃至動靜不生也。蓋言旣因攬聲而結。須待脫聲而解。故

首須旋倒聞根反聞自性以求與聲脫也能脫卽聞根也元因旋根而塵自脫故能脫卽指聞根而已欲誰名者言塵已脫而根隨盡遂失前耳根之名惟一妙性而已然此二句卽當如是漸增聞所聞盡也四句喻如水本因寒而結冰故冰須脫寒而還水矣

○未二入一解六

一根旣返源六根成解脫

此恐人疑但解一根餘根尙結不知根相雖六性體惟一。本以一性而頓結六根所謂一結一切結

也。故解一根性而餘隨性脫。所謂一解一切解也。
譬如片錦六花。花雖各別。而底線相連。故折一花。
而餘花皆壞。花喻六根。底線喻性。其意可知。此約
橫喻。故六根同一成壞。不同中之豎喻。每約一根。
結則從性至塵。由細漸麤。解則從塵至性。由麤漸
細。皆有次第。第六重如巾結解也。然每一結成六根。
同成一結。乃至六結皆然。至解時。每一結解。六根
同解。一結以至六解。皆然。故解者從一根入。一根
之結盡。六根之結齊盡。當亦與花喻相成而不相
背也。智者詳之。是則一根返源。豈不至簡耶。六根

齊脫。豈不至要耶。夫至六根皆脫。則眾生世界已自不能纏縛矣。

(午)二器界超越。此中不是情器根塵平言。蓋言塵界全倚情根而立。固未有情根脫復而塵界獨存者也。故上科既已脫復情根。而此科歸重超越器界而已。分二。(未)一塵銷覺淨。

見聞如幻翳。三界若空華。聞復翳根除。塵銷覺圓淨。首二句喻明塵界全依情根而立。幻翳者猶言虛翳也。蓋空華但是目翳之影。今情根既如翳。而塵界但若空華。則可見有。則俱有無。則俱無也。次二

句遂言今既一返六解。而聞等已復於無。卽如翳根已除也。而塵界應念隨銷。便若空華湛然滅盡。豈可復得哉。由是情塵俱寂之後。本覺之體圓滿清淨。所謂迥脫根塵靈光獨耀矣。此中但取翳華爲喻。不用幻喻。夫根身解而器界隨銷。其亦至易而甚速矣乎。

⑤二淨極越界

淨極光通達寂照含虛空。卻來觀世間。猶如夢中事。上言覺淨似初淨。今言淨極則淨相轉深以至極淨。亦可上言翳根初盡塵銷覺顯。且約理體圓淨。

今既淨極。則當覺徧塵刹矣。光通達者。心眼圓明。眞俗畢照。夫淨極卽寂。光通卽照。而言含虛空者。大覺海中。空漚至小。何況世界乎。末二句言以含空之寂照觀察世間。悉皆如夢了無罣礙。甚言超越世界。得大自在。而無復拘滯矣。問前言界如空華滅盡。今何又見耶。答圓乘銷塵非至灰斷。但滅法執所執定實心外之界。而唯心如夢境界。宛在無礙。但隨心出沒。無定實矣。次第超越已竟。

(已)二因顯昔妄難于

摩登伽在夢。誰能畱汝形。

此亦激阿難發奮進求脫根超界以雪前之悔恨也。又見昔之所以被邪術所制無自由分者。正由不能解根超界得大解脱也。亦由不知根中圓湛妙心寂照含空無可拘制。而但取緣塵影事爲心妄認身中。是以受制莫脫。故如來首先徵破所執妄心。而於根中指以所迷真心。令其旋根取證也。今偈意言汝若早識根中妙心。而解根越界。乃至寂照含空。登伽在汝覺海夢中。如漚如塵。豈能畱滯於汝哉。極勵之也。法說已竟。

(辰)二舉喻

如世巧幻師。幻作諸男女。雖見諸根動。要以一機抽息機歸寂然。諸幻成無性。

吳興曰。幻師譬真如。幻作譬隨緣真妄和合。變成六根。如諸男女。○詳前法說。既有情器。雙超之旨。則喻中亦應具之。故一機但指幻呪。抽牽也。牽之令動也。言男女諸根動雖不一。而牽抽令動。但一呪力。故下息機。卽謂止呪也。歸寂然者。男女諸根皆不動也。諸幻成無性者。所依幻處。亦泯於無也。蓋凡幻人。非無幻處。如化城喻云。重門高樓閣。男女皆充滿。上句幻處。下句幻人也。法中一機。卽一

精明故喻之所謂雖見諸根動者喻六根之用雖殊也要以一機抽者喻惟一精明之體於中隨門異用也息機喻但旋一根精明之體令其還源也歸寂然者六根俱解脫也諸幻成無性者器界亦超越也一精明不合幻師但合幻呪至下發明

(辰)三法合

六根亦如是元依一精明分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念銷成圓明淨妙

一精明卽真如與無明和合所成識精明元爲六精之總體理實卽是第八賴耶識亦卽本經稱陀

那細識也。六根卽是能依。一精明卽是所依。故曰元依一精明也。分成六和合者。分攬六塵各成根相。而精名亦別。如在眼名見精。在耳名聞精等。名雖各別。而體則仍是一精明。故一精明合喻中一機。六和合合喻中諸男女也。當補二句云。雖見六用殊。惟一精明轉合喻中。雖見二句方全。一處成休復合喻中。息機六用皆不成。合喻中歸寂然。然一處休復。卽從耳根解結其意可知。齊此喻明。情界脫纏已竟。末二句合諸幻成無性。塵垢卽指器世間六塵所成垢染世界。應念銷者。如前經云山。

河大地應念化成無上知覺是也。無情器之分曰圓無無明之蔽曰明。無根塵之汙曰淨。無結縛之礙而互用變現曰妙。故曰成圓明等。此更喻明器界超越法喻詳明修證已竟。

卯三結示因果究竟

餘塵尙諸學明極卽如來。

此科尤見易而速也。餘塵者斷無明未盡謂之有餘極而言之雖等覺亦爾。故諸學指等覺以前諸有學菩薩也。問前文稱菩薩一例無學今何又言無學今鄰近如來對佛究竟無學故等覺亦是有學如臨至尊不敢稱尊也。明極謂無

明已盡而本明證極卽如來無上菩提矣。夫法門既妙而修證又巧乃至成佛無難所以惟當選於此門也獨選耳根已竟。

(丑)四普勸修持。佛勅文殊惟選一門。教眾深入。故文殊上來選定耳門。卽以勸眾普修順佛意也。然上文何不自聞之語。但是激其決定取捨。非勸修正文。分爲三。(寅)一正普勸結通。

大眾及阿難。旋汝倒聞機。反聞聞自性。性成無上道。圓通實如是。

首句呼之警勸也。次二句正以勸修可知。性成無

上道舉果以欣動修心也。蓋言聞性本卽是圓湛。
不生滅性亦卽菩提涅槃元清淨體乃成佛真因。
與果一如故判決此性定成無上道卽極果也。未
句結答圓通以本意元爲勅選圓通故結言欲知
眞實圓通者而圓通實理但修如是聞性而已矣。
寅二明諸佛共由上科直言勸此科與下科是
證信勸也又爲二卯一總標諸佛
此是微塵佛一路涅槃門。

前佛偈亦云十方薄伽梵一路涅槃門其意無殊。
但前尙泛此則確指耳根爲異言是趨眞寶所共

由之路也。

(卯)二別列三世

過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。
未來修學人。當依如是法。

斯門圓明。如是法皆指耳根圓通也。夫三世共由
如此我獨何人。而不由此常修之法門乎。蓋由信
佛而必信法也。現未聖賢。非佛而必成佛。故總標
中微塵佛數。

(寅)三示己身親證

我亦從中證。非惟觀世音。

蓋自不修而惟勸人修。人或不從。身先入而率人同入。人皆樂與。故文殊明己亦從耳根修證。所以啟人之必信從也。普勸修證已竟。

丑五結答請加分二。寅一正以結答。夫文殊承佛尊命檢選勸修。上文選勸事竟當回復尊命。故此結答乃回告於佛之言。又二。卯一觀音最合聖言。

誠如佛世尊詢我諸方便。以救諸末劫。求出世間人成就涅槃心。觀世音爲最。

誠者信允之辭。猶言誠然也。如者遵從之意。猶言

如命也。誠如佛世尊者言。誠然如佛所命。首表信從佛旨也。次四句全以述前佛旨。詢我諸方便者。卽前第一云。二十五行誰當阿難之根也。以救諸末劫者。卽前第二云。兼我滅後此界眾生也。求出世間人者。卽前第三云。入菩薩乘也。成就涅槃心者。卽前第四云。求無上道也。觀世音爲最者。言能於佛之前旨四義全順者。惟觀音耳門最爲第一也。蓋耳根圓通。卽多聞者之聞根。故能獨當阿難之根。卽順第一旨也。人人現具淺深均修。故能普救末劫。卽順第二旨也。先得人空。次脫法執。故能

應求出世。卽順第三旨也。生滅既滅。寂滅現前。故能成就涅槃。卽順第四旨也。又前二顯契機。後二顯契理。機理雙契。聖旨全孚。此觀音之門。所以獨超諸門矣。

卯二諸門未孚佛旨

自餘諸方便。皆是佛威神。卽事捨塵勞。非是常修學。淺深同說法。

卽就也。捨脫也。佛威卽事者。佛以威神就其所遇之事。加被之令脫塵勞也。非是二字亦貫下句。若是常修學。則不必就其遇習之事。但選妙性。通常

可修也。諸門如那律失明畢陵觸刺等。人不皆然。故非是常修學矣。若是同說法。不分深淺二心。同可宣說也。諸門如普賢之大因滿慈之宿辯等。但局深心沙陀之貪婬周利之闕誦等。但局淺心非是同說法矣。反顯通常可修淺深俱入。仍是觀音耳門而已。自觀音之外。其餘二十四門。姑且捨之。不必雜取。極欲其專修耳門也。

(寅)二請求加被求加有二意。一者謙己推佛。二者法深機淺。信解須乘他力也。分爲二。(卯)一禮

讚求加

頂禮如來藏無漏不思議願加被未來於此門無惑
初句敬禮尊法也。如來藏卽目聞熏妙性屬黎耶
識故論言佛說如來藏卽是阿黎耶惡慧不能知。
本經卽陀那微細識一體異名隨位稱也。且云真
非真恐迷我常不開演足見信解者少也。頂禮恭
敬顯斯法最尊重也。然是稱法禮佛顯二寶一體
耳。次句深讚其難信解也。由其體卽菩提涅槃元
清淨體染而不染難可測知故曰無漏不思議也。
法旣甚深如此若非佛以威神加被信解良難故
下惑之一字當有兩解一者惑謂疑惑無惑蓋欲

加被眾生於此法門必信從而無疑惑也。二者惑謂迷惑無惑。蓋欲加被眾生於此法門必解悟而無迷惑也。信解定而修證端有望矣。

(卯)二出其二故。又二。(辰)一徧對機宜

方便易成就堪以教阿難及末劫沈淪

此科與下科又出其所以但求加被此一門之故也。方便者言其現先自具圓通之相。從此加修最爲善巧。真初心方便也。易成就者既未修之先本來現具圓通之相。由是加修一反聞之間彈指可超無學乃至入住成佛不勞多劫。豈不容易成就

哉末二句言自當機以至末劫羣生無不可教見其收機無遺亦是顯然回復如來四旨中前二旨矣

(辰)二二超一切

但以此根修圓通超餘者。

首句但修一門次句便超一切門也連上科說以有此二義故獨請加彼此之一門而不求加被別門也。

(丑)六總結義盡

真實心如是

溫陵曰。眞實心要如是而已。長水曰。眞實心者。文殊指已選圓通之心也。二義雖皆可通。而環師說勝經偈元以如是結尾而已。二字得其義盡無餘之意。如來教示一門深入科已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十七

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十八

經文卷六之四

明京都西湖沙門妙峯福登校

蒲州萬固沙門妙峯福登校

(庚)三大眾承示開悟證入。分二。(辛)一阿難一類開悟。此一類約修證種生。但得頓悟。未卽頓證者也。位多在於大乘觀行。小乘方便。若有名字人緣。此新入五品。是卽微證。然悟強證弱。故但顯悟而已。阿難示在初心初果。又示多聞無力。故與此一類權同未證。此其宜也。且圓頓教旨。惟重徹悟。不愁不證。又旣知其示現。則雖不證。

亦何所屈。况經文本無證意。何必強與爭其有
證乎。必執有證。敢定何位。慎勿鑿也。又二。㊂一
正明開悟

於是阿難及諸大眾。身心了然。得大開示。

此之身心了然。與前五卷偈後。身心皎然不同。彼
明身心結之次第。與解之次第爾。尙未知所入之
門。是爲何門。當如何修。故此了然。是的知從入之
門。獨在耳根。兼亦備悉修法。又明得聞解而六處
之根齊解。是身了然。以根卽身也。明得聞復而六
處之性齊。復是心了然。以性卽心也。此由與二十

五聖并文殊委悉說盡故曰得大開示。

壬二復以喻明

觀佛菩提及大涅槃猶如有人因事遠遊未得歸還明了其家所歸道路。

菩提涅槃是究竟智理極果前多詳解卽喻中之家而喻中歸家道路卽耳根圓通所謂因地心也於道路而言明了是猶行客方知歸路而尙未知起行之相故不強說進證長水謂其未證非過。

辛二登伽一類證入此一類約修證種熟隨悟頓證者然圓頓乘悟卽徹底證分淺深登伽顯

況不思議力所加持故。頓能進證。故與此等作一類也。凡經敘證多從深至淺。此中三科但約圓位。一初住。二七信。三初信也。就分三。①一得

法眼淨

普會大眾天龍八部有學二乘及諸一切新發心菩薩。其數凡有十恆河沙。皆得本心遠塵離垢獲法眼淨。

普會至恆沙舉能證人。首句總舉次句人天。三句小乘有學。四五句大乘初心。七八句總紀數也。然小乘意含無學。以齊七信故。末三句判所證位。初

句所證真次句所斷妄末句所證果名也此得本心與三卷末阿難等獲本妙心同一心相但彼悟得此證得也良以圓人初後二心不別故初住卽證得本覺真心矣中句卽四卷末想相爲塵識情爲垢二俱遠離也覺所覺空則塵遠空所空滅則垢離矣得法眼淨者資中曰莊嚴論解法眼淨初地見道也若依圓教卽十住初心也○蓋生滅旣滅寂滅現前卽法眼淨矣此位是證徹圓通因地心成果地初步四卷末云則汝法眼應時清明是也

壬二成阿羅漢

性比丘尼聞說偈已成阿羅漢。

摩登伽今已出家故從尼稱而性字卽登伽之華言。阿羅漢卽圓之七信借小聖名稱大凡位。問安知非小答若聞圓乘而證小果譬如食純甘而得苦味無斯理也縱有小種先以取證以今法力不成定性增慢之流斷我伏法何非菩薩按圓通卽此根初解先得人空而文齊於聞所聞盡同證斯位理合比上加多以登伽最劣舉劣況勝多證可知矣。

壬三發菩提心

無量眾生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。十恆河沙尙爲有量。今稱無量者。愈不可名狀。其多也。吳興曰。按天台釋法華分別功德品。發菩提心初入十信也。故仁王般若云。十善菩薩發大心長別三界苦輪海。○據此位在初信已發直深大悲之三心。按圓通當至動靜不生。問阿難所證初果應齊圓之初信。今聞經之眾。昔未證而尙成新證。何阿難先已證者。反不列斯位耶。答。論斷見惑舊證非新。何須列此。若兼論發菩提心。則阿難旣

示證小亦示緣生三心未顯故亦未列斯位中也選根直入一大科已竟

巳二道場加行此科爲圓根近下者設也然上科爲初方便此科更爲最初方便亦助前圓通而已分二庚一初請略說又二辛一阿難請又

二壬一禮謝自悟

阿難整衣服於大眾中合掌頂禮心迹圓明悲欣交集

心謂本有真心迹謂修證事迹不達本有之心則積行曝顯徒勞無益不達修證之事則塵埋寶藏

莫救貧窮。今性修畢達故曰心迹圓明。悲謂悲曠
劫之雙迷。欣謂欣一時之圓悟。由此而取證有期
故感激之深如此也。

壬二拜請度他分二癸一標意禮稱

欲益未來諸眾生故稽首白佛大悲世尊。

癸二求請之言。又二子一述己請意。又二丑一

先明自悟

我今已悟成佛法門。是中修行得無疑惑。

經初原求得成菩提最初方便。上二句表己悟此
也。下二句表己但於前門中修不勞道場也。

丑二後表爲他顯道場專爲他請也。又二寅一引證佛言

常聞如來說如是言。自未得度先度人者。菩薩發心。自覺已圓能覺他者。如來應世。

菩薩無明未盡猶非得度。然雙明因人果人皆以利他爲事。而菩薩更顯速急。吳興曰。菩薩四誓。以度人爲先。如來十號。以應世爲本也。

寅二願同菩薩

我雖未度願度末劫一切眾生。

子二正請道場。又二丑一明聖遠邪興

世尊此諸眾生去佛漸遠邪師說法如恆河沙。

欲佛說與定式邪說不得亂真也。

(丑)二求遠離魔事

欲攝其心入三摩地云何令其安立道場遠諸魔事於菩提心得無退屈

魔事擾動定心不成修正覺心必至退屈故求遠魔也尋常一往便指耳門爲最初方便今詳此請則耳門尙爲初心方便道場方爲最初方便也

(辛)二如來說分三。(壬)一如來讚許

爾時世尊於大眾中稱讚阿難善哉善哉如汝所問

安立道場救護眾生。末劫沈溺。汝今諦聽。當爲汝說。
善哉。有二意。一善其發利他心得。菩薩正行二善。
其請道場意。得利他法要也。餘意可知。

壬二會眾欽承

阿難大眾唯然奉教。

壬三正與說示分二。癸一總舉三學。又二。子一
引律標義

佛告阿難汝常聞我毗奈耶中宣說修行三決定義。
標義數也。溫陵曰。三藏之中。毗奈耶律藏也。此大
小戒通稱也。決定者。決定修證。依於此中義也。

子二指實定名

所謂攝心爲戒。因戒生定。因定發慧。是則名爲三無漏學。

前標決定。正謂決定依此三序。無相踰越。戒取攝心。檢異權小麤。從事相多。約身口也。今取一念不生目之爲戒。但翻對諸惡。以分各念。其實念惟是一爾。二持之中。亦惟止持。以此皆從微細心念。卽訶禁之故也。因戒生定者。緣攝心動少。漸向於定。如止風而波漸息也。因定發慧者。緣心靜極本明。漸顯。兼照萬法。如波停水湛。自體發光。照涵絲髮。

也。此若泛言通途皆爾。今此所修仍是耳根圓通。但爲最初近下之根。特加戒律道場持呪之三事。故大科云加行也。至於因戒所生之定慧。仍是忘塵盡根妙定。及彼定所得三空慧耳。觀經文。但惟詳戒而略於定慧。可見也。問。前門何不用此答。中根煩惱輕微。無自起姪等四念。且彼於忘塵時。防護有力。世俗曲屈已不容入。安有自起四念。何況道理徑直等聲一併止絕哉。至於阿難初果。已能不入色聲等六塵。但加反聞。尙不多費忘塵之力。安有自起姪等之念耶。故知斯門特爲塵勞素重。

不待聲引而頻舉自發姪等四念乃至身口亦所
未免者加四戒以爲反聞之前方便加道場持呪
以爲正反聞時之助行也舊解全不知此杳無一
字豈自此後別爲一法門哉此非小失故特爲警
示學人珍重結名三無漏學者戒中已自不容一
念漏於諸非何況定慧然此非但不漏落於三有
而已以注心反聞兼不漏落空有二邊所以爲真
無漏而非小乘比也

癸二別列三學分二子一歷明預先嚴戒預先
者未入道場之先也正以戒爲定慧道場前方

便故。又二。丑一。正教持戒。又分三。寅一。躡前徵起。

阿難云。何攝心我名爲戒。

○寅二。開釋四重律中所犯罪分輕重。而姪殺盜妄最爲重者也。分四。卯一。斷姪溫陵曰。諸經戒殺居首。謂設化以慈悲爲先。此經姪戒居首爲真修。以離欲爲本。蓋欲氣麤濁。染汙妙明。欲習狂迷。易失正受。續生死喪。真常莫甚於此。故須首戒。而爲清淨第一明誨也。觀阿難起教示遭邪染。而厥初發心。先厥欲濁。至於三漸次中一。

一首懲然後身心妙圓獲大安隱十信初心由
欲愛乾枯而慧性圓明遂階等妙諸世間人由
心不流逸澄瑩生明漸乎六天是故真修內攝
必先離欲也又分爲二科辰一曲分損益之相
又三巳一首陳持犯利害又二午一持則必出
生死

若諸世界六道眾生其心不婬則不隨其生死相續
其心不婬則是於諸婬欲非但不動身口亦不生
一念思想之心方爲不犯方與攝心爲戒相應餘
三倣此溫陵曰眾生皆因婬欲而正性命故纏生

死。若欲愛枯乾則殘質不續矣。

午二犯則必落魔道。又三。未一必不出塵。

汝修三昧。本出塵勞。姪心不除。塵不可出。

三昧卽耳根圓通。塵勞卽界內見思。菩薩雖不實出三界。亦須於見思自在。不爲生死所縛。方爲出塵勞矣。今姪欲爲塵勞上首。故不除必不出矣。

未二必墮魔類

縱有多智。禪定現前。如不斷姪。必落魔道。上品魔王。中品魔民。下品魔女。

多智謂慧能通達演說諸法。禪定現前。謂善入住。

出發妙境界也。不斷姪者於禪定時不決定捨絕姪念。縱其思惟也必落魔道者以境隨心召心逐境遷必互相引今所念既在欲境而欲境莫勝於魔如水就濕安有不墮於中者哉。如陰魔中行空禪者卻留塵勞廣化寶媛是也。此蓋定慧心靈觸境流注方有斯墮若無定慧徒有姪習則直墮地獄。安有魔宮之報乎。上中下隨福厚薄以爲階降耳。

(未)三兼成增慢

彼等諸魔亦有徒眾各各自謂成無上道

未證謂證未得謂得七慢中增上慢也亦是非果計果。

已二預辨魔佛教儀欲人辨識勿爲魔所惑也分二。午一貪姪化世卽魔教。又三。未一預記末

法

我滅度後末法之中。

未二魔盛宣姪

多此魔民熾盛世間廣行貪姪爲善知識。

此之魔民卽先世帶姪修禪之輩來爲教師神通智慧密教行姪以爲佛事遞相傳授故曰廣行此

盛行姪非止心念。師徒皆當直墮阿鼻矣。

⑤三陷人壞道

令諸眾生落愛見坑失菩提路。

愛卽思惑。見卽見惑。姪愛爲教。思惑偏重。然以姪爲道。故亦見惑中大顛倒分別矣。

⑥二教人斷姪卽佛誨

汝教世人修三摩地。先斷心姪。是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨。

此中雖勅阿難。而後人不必親待阿難。凡遇知識。憑經指誨。絕姪念修圓通者。卽如阿難并釋迦及

先佛親來。至心依從之。凡言姪欲無礙。卽魔王親來。速當驚避矣。廣如陰魔中辨。

(巳)三確定菩提成否。眾生初心希菩提者。宿因教熏善根。及本覺內熏之力。而難捨姪等者。乃俱生曠劫深重習氣。故多理欲交戰脣中。正此兩難之際。忽遇魔師密傳不礙菩提。鮮不欣然從之。故上科示以被繫落魔。所以力止莫從也。猶慮有習氣最重者。自心姑息。謂帶姪修禪。雖不速得菩提。久當得之。故此與之決定不斷畢竟不成。斷之方可希望也。分二。(午)一喻不斷無

成。又三。未一舉帶姪修禪

是故阿難。若不斷姪修禪定者。

未二喻沙不成飯

如蒸沙石。欲其成飯。經百千劫。只名熱沙。何以故。此非飯本。沙石成故。

未三合姪不成道

汝以姪身求佛妙果。縱得妙悟。皆是姪根。根本成姪。輪轉三途。必不能出。如來涅槃。何路修證。

首二句合蒸沙作飯。次五句合經劫熱沙也。姪禪妙悟。卽沙之暫熱相也。以帶姪之念爲根本而發

妙悟故曰皆姪根也。暫生魔宮恣造巨惡三途備歷求出無期。末二句言姪非涅槃之本。如沙非飯本故。故無修證路也。

午二勸深斷方成

必使姪機身心俱斷。斷性亦無。於佛菩提斯可希冀。此科正是今戒除心切至之言。機者發動之由。如弩牙也。謂身之姪機由心使作。心之姪機由念弛放。一念不生方得身心俱斷。斷性亦無者。此更究深而論。斷性若存。終與欲對。則欲之緣影未忘。非竭絕也。如病藥俱除。方爲無病人也。

(辰)二判決邪正之說

如我此說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

令人切辨。務從佛說而絕魔說也。斷姪已竟。

(卯)二斷殺。科意及文大意皆準前知。一二不同者。釋之而已。此中所斷之殺。非但人畜。下至蠅蟲。蛇蝎等。皆勿殺也。亦非但親殺。雖食肉服身。亦所不許。又非但只禁身口。雖心念亦止絕矣。
分二。(辰)一曲分損益之相。又三。(巳)一首陳持犯利害。又二。(午)一持則必出生死。

阿難。又諸世界六道眾生。其心不殺。則不隨其生死。

相續。

負命索償爲生死緣故不殺則不續也。

(午)二犯則必落神道。又分三。(未)一必不出塵。
汝修三昧。本出塵勞。殺心不除。塵不可出。

(未)二必墮鬼神。

縱有多智。禪定現前。如不斷殺。必落神道。上品之人
爲大力鬼。中品則爲飛行夜叉諸鬼帥等。下品當爲
地行羅刹。

鬼神雖分勝劣。而均是惡趣。故從人而入者謂之
墮落也。然唯識中有九品。此三品蓋是上品內三

品也。中下多以慳惜爲墮因。而此上三品皆有力明神。如川嶽等。神通力洞無畏。富樂一同人天。斯則修禪不斷殺生爲墮因也。世之邪人。固有積福求成神道。而不知墮惡趣鄰地獄。易墜難昇也。然須以定慧帶殺心者方墮斯類。非是徒殺者所能墮也。大力鬼卽天行羅刹。今人間尊奉稱帝稱天者。多是此類也。

○未三兼成增慢

彼諸鬼神亦有徒眾。各各自謂成無上道。

○已二預辨鬼佛教儀。又二。○午一食肉化世卽鬼

教前斷殺生。今言食肉者。以因食肉而殺生者多。故雖不親殺。而財使轉殺。傷生業同。故經云。爲利殺眾生。以財網諸肉。二俱是惡業死墮號叫獄。故食肉卽殺生也。世故有能捨食肉而不禁殺生。往往見修行人不恕蠅蟲等。橫殺無數。甚爲非理。又有能禁殺生而不捨肉。二皆非理。有志圓通者。痛宜戒之。又分三。
①一預記末法我滅度後。末法之中。

②二鬼化食肉。又二。
③一述鬼化儀
多此鬼神熾盛世間。自言食肉得菩提路。

偈言食肉不礙成佛。

○申二廢權防難。又三○酉一明現在權化

阿難我令比丘食五淨肉此肉皆我神力化生本無命根

佛於藏通律中聽彼教聲聞菩薩除人蛇等二十種外許食三淨肉今言是佛在時神力所爲則滅後豈可復食乎孤山曰五淨肉者律明三淨不見爲我殺不聞爲我殺不疑爲我殺今言五者加自死鳥殘二也

○酉二出權化之由

汝婆羅門地多蒸濕。加以沙石草菜不生。我以大悲神力所加。因大慈悲假名爲肉。汝得其味。

(酉)三明滅後非教

奈何如來滅度之後。食眾生肉。名爲釋子。

此可見凡佛許食肉者。皆佛在權變漸引慈化耳。及滅後卽實奪命之肉。可更食哉。而深經廢權不許者。皆將滅示實極護末法之誤墮也。有志者務從實而不可引權自欺矣。

(未)三陷苦增纏又爲二。(申)一必陷苦海

汝等當知是食肉人。縱得心開似三摩地。皆大羅刹。

報終必沈生死苦海。非佛弟子。

心開者。禪定中得力。受用境界現前也。然食肉障深。似而非實。皆大羅刹者。以現行先同來報。必墮故以果目因也。必沈苦海者。以羅刹增上轉惡。必至極苦處矣。

申二必不出纏

如是之人。相殺相呑。相食未已。云何是人得出三界。以命債不了解脫無期。何由出世哉。

午二教人斷殺卽佛誨

汝教世人修三摩地。次斷殺生。是名如來先佛世尊。

第二決定清淨明誨

鬼佛化儀已竟

巳三確定解脫得否。又二。午一喻不斷難脫。又

分二。未一正喻

是故阿難。若不斷殺修禪定者。譬如有人自塞其耳。高聲大叫。求人不聞。此等名爲欲隱彌露。

溫陵曰。修禪避罪。反乃行殺。塞耳避人。反乃高聲。是欲隱彌露也。○避罪二字。宜改出世二字方好。

未二況顯

清淨比丘及諸菩薩於岐路行不蹋生草。况以手拔。

云何大悲。取諸眾生血肉充食。

溫陵曰。不故蹻。不故拔。仁慈之至。猶及草木。况食眾生肉耶。

○午二勸深斷方脫。分二。○未一舉能斷賞讚。又二。
③申一正以舉讚

若諸比丘。不服東方絲綸絹帛。及是此土靴履裘毳。乳酪醍醐。如是比丘。於世真脫。酬還宿債。不遊三界。毳卽褐衣也。溫陵曰。東方不無裘毳。西土不無絲綸。各以多分言也。酬還宿債。不遊三界者。上句當在下。譯人語倒也。

申二徵起喻釋

何以故。服其身分。皆爲彼緣。如人食其地中百穀。足不離地。

溫陵曰。足不離地者。劫初之人。體有飛光。足若躡雲。由乎食地肥。啗香稻。故其體堅重而足不離地也。○身分。言絲等雖非身之血肉。未必皆奪命。然亦是彼身之一分。用之則與彼成不離之緣矣。

未二正勸斷許脫

必使身心於諸眾生。若身身分。身心二途不服不食。我說是人真解脫者。

溫陵曰。身血肉骨髓也。身分裘毳乳酪也。身服食心貪求。二途須併斷也。

(辰)二判決邪正之說

如我此說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。
斷殺已竟

(卯)三斷盜。此之偷盜非只竊人之物。但言行詐異。該惑恐動。乃至一念希取利養者。皆是也。分二。(辰)一曲分損益之相。又三。(巳)一首陳持犯利害。又二。(午)一持則必出生死。

阿難。又復世界六道眾生。其心不偷。則不隨其生死。

相續

心不偷忘其利欲貪得之心一念不起也

午二犯則必落邪道又三未一必不出塵
汝修三昧本出塵勞偷心不除塵不可出

厭塵者方可以出塵貪世者豈能以越世

未二必墮妖邪

縱有多智禪定現前如不斷偷必落邪道上品精靈
中品妖魅下品邪人諸魅所著

委曲取利其心同邪言行不正故墮邪類精靈者
如山精水怪具諸神通似仙非仙似神非神妖魅

者出沒世間。每每著人或奪精氣或盜財物。邪人
卽被著之人以其被著言行妖異惑亂於人。

○未三兼成增慢

彼等羣邪亦有徒眾。各各自謂成無上道。

○巳二預辨妖佛教儀二科○午一潛匿訖惑卽妖
教又三○未一預記末法

我滅度後。末法之中。

○未二多妖偷化

多此妖邪熾盛世間。潛匿奸欺稱善知識。各自謂已
得上人法。誣惑無識。恐令失心。所過之處。其家耗散。

潛匿奸欺等者主於取財而妖言妖行或現妖通
自言自任詐稱得道知識愚者不測傾家奉之

○未三誤人墮獄又爲三○申一先以己教相形

我教比丘循方乞食令其捨貪成菩提道諸比丘等
不自然食寄於殘生旅泊三界示一往還去已無返
方處也隨所到之處以清淨乞食卽循方乞也首
四句直標捨貪謂不積聚不自作也諸比丘下釋
出捨貪之故陸宿曰旅水宿曰泊如過客也但依
佛自釋本意不須多列

○申二顯是違教倒說

云何賊人假我衣服。裨販如來。造種種業。皆言佛法。
卻非出家具戒。比丘爲小乘道。

首句言其內心本卽是賊。二句言外貌假借僧儀。
志惟竊利。以如來爲取利之媒。故曰裨販如來。如
言斯人雖如來亦被所賣也。造種種業。皆言佛法。
者。言無量莊飾。皆爲取利。皆爲墜墮業。因而詐稱
佛法。若以前乞食。真教相形較之。豈是佛法本意。
特彼顛倒非法說法而已。末三句破其謗正惑人
之言。此等奸人。若以前乞食正教責之。彼必自稱
己爲菩薩行。反毀遵正教者爲小乘道。此又法說

非法之顛倒也。

(申)三正示疑誤深害

由是疑誤無量眾生墮無間獄。

聽彼法說非法之言皆疑正教爲小乘道而從妄謗。聽彼非法說法之言皆誤以業因爲真佛法而遵妄行。悉墮阿鼻潛匿該惑卽妖教已竟。

(午)二教人斷偷卽佛誨分二。(未)一先出自己誨。

又四。(申)一教以捨身微因

若我滅後其有比丘發心決定修三摩提能於如來形像之前身然一燈燒一指節及於身上爇一香炷。

三摩提卽耳根圓通如幻三摩提也。此句下義含慮有宿生盜業爲障勝修乃修如是微因大凡燒然須爲消宿障修大定方成妙因若爲財利名譽仍獲大罪矣。

⑬二許其畢債出世

我說是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏長揖謂永辭也孤山曰盜者取他依報資於己身今損正報以供上聖故能翻破無始盜業。

⑭三抑揚明其近道

雖未卽明無上覺路是人於法已決定心。

覺路卽菩提路。正謂圓通以方懺悔秉戒。未臻定慧。故曰未明已決定心者。決定信其宿業必消。覺路得明也。溫陵曰。一切難捨無過己身。難捨能捨。則自餘貪愛決能棄捨。故曰是人於法已決定心。○若徒慕捨身。勉強毀形。現前盜業又復新作。根心貪愛居然不改。尙不免於業苦。豈能決定明覺路哉。

申四親證違此須償

若不爲此捨身微因。縱成無爲。必還生人酬其宿債。如我馬麥正等無異。

成無爲者證出世果也。若不還生人間償其宿債。
有礙勝進及度生。故須償也。溫陵曰。佛爲宿詬比
丘可食馬麥。故果成於毗蘭邑食之。示宿債必酬
也。

○未二轉教先佛誨

汝教世人修三摩地。後斷偷盜。是名如來先佛世尊
第三決定清淨明誨。

預辨妖佛教儀已竟

○已三確定三昧得否。分二。○午一喻其不斷難得
是故阿難。若不斷偷修禪定者。譬如有人水灌漏卮。

欲求其滿縱經塵劫終無平復。

(午)二勸其深斷方得分爲三科。(未)一惟依了義捨施。又分三。(申)一身捨貪慳

若諸比丘衣鉢之餘分寸不畜乞食餘分施餓眾生。上餘謂衣鉢之外止持不貪也。下餘謂自食已足之外作持能施亦不憚也。

(申)二心捨慢瞋

於大集會合掌禮眾有人捶署同於稱讚。

上二句敬人能捨憍慢必觀佛性同體見人是佛也。下二句忍己能捨瞋恨必觀眞如平等知毀同

譽也。

申三身心捨盡

必使身心二俱捐捨。身肉骨血與眾生共。

首二句雙承上身心無間而力行檀度。是必達四念處無復人執也。末二句令盡其分量。蓋捨至身肉骨血則身心寧復有遺餘哉。蓋必觀察苦空無我無常不淨之物施作佛事耳。問此前方便將次入道場以修定慧奈何遽捨身命答此謂不捨身分。非捨身命。以非出假大捨時節也。凡此皆爲成就無偷之心。如云比丘觀智身心尙須并捨。豈可

復畱偷心曲取奉身利養哉

未二不引權乘欺誑

不將如來不了義說。迴爲己解。以誤初學。

不了義中聽畜百一所需。但禁餘二。或許不入大會。避辱不受。又布施多不及於身分。今但依上了義教。不依不了義教也。末二句如因自己不能奉前三戒。或遇初學疑問。卻乃不認己過。曲引權乘以明無礙。初學蒙昧。亦信行之。是內以自欺。外以誑人。莫大之罪也。認過實言。罪猶輕耳。

未三印其得眞三昧

佛印是人得真三昧。

印卽許也許其必證圓通也觀此深斷一科令人慚愧墮淚可見末法祖師立爲叢林亦因時慈悲曲就利生非不得已也處此者時時每愧不能取證不萌一毫念利養之心僅免罪戾或遇人引斯經爲難實言愧謝末法未能切不可巧言無礙又或有傑士達此經卽能奉了義戒誓取圓通者當愧服推仰莫曲引他過以飾己非至於主賓互競惟利是急當愧死矣曲分損益之相已竟

(辰)二判決邪正之說

如我所說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。

斷偷已竟

卯四斷妄。妄語有二。發言不實爲小妄語。妄稱證果爲大妄語。此中所斷大妄語也。此須出口。非同舉心。分二。辰一曲示戒勸之意。又分四。巳一首陳妄語大損。又爲三。午一躡標妄語成魔阿難。如是世界六道眾生。雖則身心無殺盜淫。三行已圓。若大妄語。卽三摩地不得清淨。成愛見魔失。如來種。

如是躡前顯三行縱圓。猶懼此罪。何況三行未圓。

者乎。大妄語且標名字。下科自釋。溫陵曰。貪其供養。求己尊勝。名愛魔。妄起邪見。謂己齊聖。名見魔。

午二指實述其言意

所謂未得謂得。未證言證。或求世間尊勝第一。謂前人言。我今已得須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢道。辟支佛乘。十地。地前諸位菩薩。求彼禮懺貪其供養。

得謂得道。指理言也。證謂證果。指位言也。須陀洹等。卽果。阿羅漢卽道。蓋小乘理至羅漢而極。故言道也。乘同道。位同果也。求世尊勝要恭敬也。求彼

禮懺希供養也。人於果人前懺悔必盛陳供養故。

午三記其損善墮落

是一顛迦消滅佛種。如人以刀斷多羅木。佛記是人永殞善根。無復知見。沈三苦海。不成三昧。

溫陵曰。一顛迦卽一闡提。貝多羅樹以刀斷則不復活。喻大妄永絕善根。三苦海。三途也。

巳二表已禁勅顯僞。佛有禁勅諸聖決不敢違。若違泄者。足知非聖。分二。午一詳示真人必密。又三。未一勅二聖冥化。又爲三。申一標隨類度生。

生

我滅度後。勅諸菩薩及阿羅漢。應身生彼末法之中。作種種形度諸輪轉。

真身如空。應物現形。故曰應身。又二聖於上二土中。別有法性妙身。此於同居應緣而現也。乃分得隨類化身耳。亦或普現色身三昧所成也。

(申)二詳順逆二相

或作沙門。白衣居士。人王宰官。童男童女。如是乃至。姓女寡婦。奸偷屠販。

或作下順相也。以此類迹多清淨故。如是下逆相也。以此類迹全染汙故。所謂示眾有三毒。又現邪

見相也眾生應以此身得度者卽應現之無準矣。

◎三約佛事則同

與其同事稱讚佛乘令其身心入三摩地。

首句四攝之一也雙承淨染二事皆與之同若同其類而不同其事則矯拂其心不相順從故假與同事意在得其歡心而遂稱讚佛乘以化之也此三摩地不定耳根

○未二明祕言無泄

終不自言我真菩薩真阿羅漢泄佛密因輕言末學輕言末學者輕易泄言於晚學之人也

未三許臨終陰付

惟除命終陰有遺付

既示現受生亦示現捨命陰暗也遺言付法欲警其必行然泄亦婉轉如杜順清涼之事故曰陰付

午二因顯泄言必僞

云何是人惑亂眾生成大妄語

住則不泄泄則不住此一定軌則如豐乾等三聖是也若泄言仍住顯是邪人要求利養慎莫信之

巳三轉教先佛明誨

汝教世人修三摩地後復斷除諸大妄語是名如來

先佛世尊第四決定清淨明誨。

意不異前

已四確定菩提成否。分二。午一詳喻不斷無成。
又三。未一舉刻糞喻。又二。申一先以喻明不得。
是故阿難。若不斷其大妄語者。如刻人糞爲旃檀形。
欲求香氣無有是處。

申二後以形顯違教

我教比丘直心道場。於四威儀一切行中。尙無虛假。
云何自稱得上人法。

溫陵曰。淨名云。直心爲道場。無虛假故。四儀行住。

坐臥也。○自稱者妄稱也。上人法諸果人法也。

○未二舉妄號喻。又爲二。申一先以喻明取罪。譬如窮人妄號帝王。自取誅滅。

○申二後以況顯罪深。

況復法王如何妄竊。

諸果皆法王位也。

○未三舉噬臍喻。又爲二。申一先示因果虛偽。因地不真。果招迂曲。

以大妄語爲因。故不真求進反退。求昇反墜。故曰果迂曲。

申二後喻菩提不成

求佛菩提。如噬臍人。欲誰成就。

溫陵曰。左傳。噬臍謂終莫能及也。○以妄語而求正覺。如以自口而噬自臍。豈可及哉。

午二深許能斷必成

若諸比丘心如直絃。一切真實。入三摩地。永無魔事。我印是人成就。菩薩無上知覺。

溫陵曰。向以迂曲。故終莫成就。此能絃直。故印其成就也。○菩薩無上知覺。卽圓通真因地心。然以因定果。亦是無上菩提矣。

(辰)二判決邪正之說

如我此說名爲佛說不如此說卽波旬說。

開釋四重大科已竟

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷二十八

楞嚴正脈卷二十八

三九

妙法蓮華經觀世音菩薩普門品第二十五。

悲華經云。過去散提嵐界。善持劫中。時有佛名曰寶藏。有轉輪王名無量淨。第一太子。三月供佛齋僧。發菩提心。若有眾生受三途等苦惱。凡能念我稱我名字。爲我天眼天耳聞見。不免苦者。我終不成菩提。寶藏佛云。汝觀一切眾生欲斷眾苦。故今字汝爲觀世音。楞嚴菩薩自陳云。由我供養觀音如來。蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧。成就三十二應。十四無畏。四不思議。彼佛如來歎我善得圓通法門。於大會中。授記我爲觀世音號。又

大悲經云。此菩薩不可思議威神之力。已於過去無量劫中作佛。號正法明如來。大悲願力。安樂眾生。故現爲菩薩耳。別行玄云。觀世音者。西方正音。名阿那婆婁吉底輸。此云觀世音。觀者能觀之智。世音者所觀之境。能觀則明明不昧。了了常知。卓然獨存。返觀獨照。故稱觀也。所觀則有正覺之音。眾生之音。器世界之音。雜類之音。故稱世音也。能所合標。境智雙舉。故云觀世音。普是遍義。行彌法界。隨心益物。稱體而周。故爲普門。是通義。出入無壅。法法全彰。事事無碍。故爲門。此菩薩不思議神。

力。照窮法界。萬像流動。殊音異類。普現色身。隨機說法。妙行圓應。無所障礙。故云觀世音菩薩普門品。又妙音現形說法。救濟眾難。與觀音無異。但畧而未普。妙而未圓。觀音不離是行。而能大千圓應。無去來相。所謂自在之業。普門示現。則進於妙音矣。其實二聖一道。相爲終始。故後頌觀音之德。而兼云妙音。是知二聖一道。卽妙音之行。而演爲普門。是知相爲終始。欲體前法。須兼二行。從妙而普。有始有終。然後圓備。故繼妙音而說普門焉。

五普門圓應。分二。初問答顯德。二聞品獲益。初有

長行偈頌。長行有兩番問答。初番問答。觀音人。又二初無盡興問。

爾時無盡意菩薩卽從座起偏袒右肩合掌向佛而作是言世尊觀世音菩薩以何因緣名觀世音。

此品因無盡意發起者表普門圓行應現無盡也若愚讚云世間無邊塵擾眾生無數業忙忙愛河無底浪滔滔是故我名無盡意觀音之行亦若是矣偏袒右肩者此方以袒爲慢外國以袒爲敬露右者示執奉爲便表事師充役之儀故以袒爲恭也合掌者此方以拱手爲恭彼國以合掌爲敬

表不敢散誕。專至一心也。向佛者。以萬善之因。向萬德之果也。世尊下。問觀音人。意謂觀音之名。望尊法界。風偃羣賢。名不自有。因義而彰。觀音之所。以爲觀音者。果何因緣。有斯名也。因緣甚多。畧言境智。以眾生善惡兩機爲因。菩薩靈智慈悲爲緣。大經云。具二莊嚴。能問能答。今無盡意。具定慧二種莊嚴。故能問。如來究竟二種莊嚴。故能答也。

二如來垂答。分三。初總答。二別答。三勸持名答。此三科。卽楞嚴十四無畏功德。彼經菩薩自陳。此經如來所說。彼從因陳。此從果彰。彼經但明能應。此

經雙明機應。兩經合論。方知大士名稱其實也。且初又四。初標舉人數。

佛告無盡意菩薩善男子。若有無量百千萬億眾生。十法界機實是無量。而言百千萬億者。非謂十界共有此數。蓋指一業有如許人。如一地獄同受一苦。以苦驗人。知同一業。以例諸趣。皆亦如是。故知此數是標同業之意。此舉境眾機多。以顯菩薩觀深應大。

二總明遭苦。

受諸苦惱。

此舉現遭苦厄也。自有多苦。苦一人。多人受一苦。
一人受多苦。一人受少苦。今文百千萬億多人也。
受諸一句。多苦也。舉多顯少。多尙能救。况少苦耶。
上言百千萬億。是業同者。共受一苦。今言諸苦者。
一苦是一業。卽有百千萬億苦也。上明數同。此明
業別。用此意。歷十法界。萬機之徒。不可說。不可說。
數也。

三聞名稱號

聞是觀世音菩薩。一心稱名。

由過現惡。故遭諸苦。由過現善。復得聞名。此以善

惡相帶合成機感也。一心有事有理。若用心存念。
念念相續。餘心不間。一心販憑。更無二意。是名事。
一心稱名也。若達事中一心。自他俱離。俱不可得。
無心無念。定慧相應。能稱所稱。皆不可得。是爲理。
一心稱名也。

四卽得解脫。

觀世音菩薩卽時觀其音聲。皆得解脫。

上聞名卽稱。是機速。稱名卽應。是應速。皆得解脫者。卽是蒙應利益。皆者非但顯於多機眾益。亦顯圓遍之應也。冥顯感應可知。問。十界機無量。云何。

一時令得解脫。答。喻如父母。念子心重。多智多財。
具大勢力。眾子在難。卽能俱救。菩薩亦如是。無緣
慈悲重。權寶二智深。聖財無量。神通力大。十界雖
多。應有餘裕。問。今見稱名累年。不蒙寸效者。何也。
答。一心稱名。有事有理。一途無取。何能感聖。喻如
臨鏡背照。對谷閉口。何能致影響哉。楞嚴云。一者
由我不自觀音。以觀觀者。令彼十方苦惱眾生。觀
其音聲。卽得解脫。以觀觀之體。聞聞之性。本無苦
樂。眾生不能返聞。循聲流轉。故受苦惱。菩薩離塵
復性。諸妄自脫。能令苦惱眾生。持名蒙觀。亦得解

脫。乃眞淨慈悲觀力加被然也。琳法師稱名七日。
而免難於唐。孫敬德誦經千遍。而全生於魏者。是
其驗也。

二別蒼。分三。初免七難。二離三毒。三應二求。初又
二。初正明七難。二結其神力。初又七。初免火難。
若有持是觀世音菩薩名者。設入大火。火不能燒。由
是菩薩威神力故。

此下不出三業爲機。七難持名。口業機也。三毒常
念。意業機也。二求禮拜。身業機也。若有設有等。皆
不定之辭。經云。二者知見旋復。令諸眾生。設入大

火。火不能燒。見覺屬火。知見旋。則離火塵。幻塵既離。真性斯存。所以無火害也。由菩薩離塵復性之威力加被。故眾生入火持名。亦不能燒。應驗傳云。祝長舒。晉元康年中。於洛陽爲延火所及。艸屋大風。必無免理。一心稱名。風回火轉。鄰舍而滅。里人淺見。謂爲自爾。因風燥時。舉火燒之。三擲三滅。眾方懼謝。

二免水難。

若爲大水所漂。稱其名號。卽得淺處。

云大水者。以小水不成難故。經云。三者觀聽旋復。

令諸眾生。大水所漂。水不能溺。聞聽屬水。聞聽旋
則離水塵。所以無溺害也。傳云。道問三人。同伴乘
冰度孟津。垂半。一人前陷。一人次沒。同進退水上。
必溺無疑。一心稱名。腳如踏板。至夜遇赤光。竟達
岸。

三免羅刹難。

若有百千萬億眾生。爲求金銀。琉璃。碑碣。碼礪。珊瑚。
琥珀。眞珠等寶。入於大海。假使黑風吹其船舫。漂墮
羅刹鬼國。其中若有乃至一人。稱觀世音菩薩名者。
是諸人等。皆得解脫羅刹之難。以是因緣。名觀世音。

入海求珍。結伴無定。雖無定數。終不可獨往。故舉百千萬億總數。不定判多少也。入海者。賢愚經云。田殖百倍。商賈千倍。仕宦萬倍。入海吉還。得無量倍。故入海也。阿含云。風加以黑。怖之甚也。羅刹乃食人鬼也。一人稱名。餘人悉解脫者。以其同患難故。雖口不同唱。心助冤福。故俱獲濟也。經云。四者斷滅妄想。心無殺害。令諸眾生入諸鬼國。鬼不能害。由菩薩滅妄斷殺。故遠離鬼害也。傳云。外國百餘人。從師子國泛海。忽遇惡風。飄墮鬼國。便欲盡食。舍船皆稱觀音名號。中有一小禪者。不信不稱。

鬼索此禪者。禪懼甚。學稱一聲。亦得免脫。

四免王難。

若復有人臨當被害。稱觀世音菩薩名者。彼所執刀杖。尋段段壞。而得解脫。

言刀杖段段壞者。明人執殺具。一折一來。隨來隨斷。彌顯大士拔苦之力也。經云。五者六根銷復。同於聲聽。能令眾生臨當被害。刀段段壞。使其刀兵如割水吹光。性無搖動。既同聲聽。無復形碍。故使刀兵如割吹耳。傳云。晉大元中。彭城一人被枉爲賊。常供金像。帶髻中。後伏法。刀下但聞金聲。三斫

不傷解髻。像有三痕。由是得放。

五免鬼難。

若三千大千國土。滿中夜叉。羅刹。欲來惱人。聞其稱觀世音菩薩名者。是諸惡鬼。尙不能以惡眼視之。況復加害。

言滿中者。假設之辭也。鬼所以畏者。菩薩有威有恩。若非懷恩。則是畏威。所以聞名。尙不能加以惡眼。豈興害心。經云。六者聞熏精明。明遍法界。則諸幽暗。性不能全。能令眾生。藥叉。羅刹等。雖近其傍。目不能視。由聞熏精明。燦諸癡暗。故鬼不能視。斷

滅妄想。心無殺害。故害不能加。阿含云。有大力鬼。坐帝釋床。帝大嗔。鬼光明轉盛。此同其心行故。帝還發慈心。鬼光明滅。卽去。

六免枷鎖難。

設復有人。若有罪。若無罪。杻械枷鎖。檢繫其身。稱觀世音菩薩名者。皆悉斷壞。卽得解脫。

有罪無罪者。或是推檢未定。或可判入徒流。若判未判。俱被禁制。以明聖心平等。本救其囚執。不論有罪無罪。在手爲杻。在脚爲械。在頸名枷。連身名鎖。三木一鐐之名也。繫名繫碍。檢是封檢。繫未必

檢。檢必被繫。今云檢繫者。顯罪深怖重也。經云。七
者。音性圓銷。觀聽返入。離諸塵妄。能令眾生禁繫。
枷鎖所不能着。塵妄既離。則身相不有。故枷鎖自
脫也。問。先王制法。用以懲惡。陰有地獄。陽有囹圄。
人神所共用者。若救無辜。理或容矣。釋有罪者。縱
惡壞紀。豈聖心乎。荅。妙哉問也。魯肆大眚。聖人善
莊公之補過。唐禁笞背。君子美太宗之仁恕。未聞
議其傷於名教。好生之仁。天下所同。何疑。大士恤
刑之慈乎。傳云。蓋護山陰人。有罪判決。繫獄應死。
三日三夜。稱名無間。忽見觀音放光照之。鎖脫門

開。尋光而去。行二十里。光乃息。

七免怨賊難。

若三千大千國土。滿中怨賊。有一商主。將諸商人。齊持重寶。經過險路。其中一人。作是唱言。諸善男子。勿得恐怖。汝等應當一心稱觀世音菩薩名號。是菩薩能以無畏施於眾生。汝等若稱名者。於此怨賊。當得解脫。眾商人聞。俱發聲言。南無觀世音菩薩。稱其名故。卽得解脫。

大千國土。標難處也。滿中怨賊。正明難也。國曠賊多。聖力能救。以顯功力之至也。怨本奪命。賊本刦

財。今怨爲賊。必財命兩圖。如此遍滿。尙能救之。況少乎。有一商主。遭難人也。商者訓量。此人擇識貴賤。善解財利。商量得宜。堪爲商人之主。既有商主。卽領商眾。旣涉險遠。所齎者必難得之貨。故言重寶。險路者。或是曠絕幽隘之處。或是怨賊衝出之徑。皆名險路。勿得等安慰止其恐怖。勸稱設其上策。歎德獎令。定膽三義。具足俱時。稱唱卽得解脫。此中南無。翻救我經云。八者滅音圓聞。遍生慈力。能令眾生經過險路。賊不能劫。蓋音聞兩立。物我成敵。滅音圓聞。則內外無待。故能遍慈而却敵也。

傳云。晉隆安年。僧慧達。往北隴上掘甘草。被羌人所獲。閉於柵中。人多擇肥者先食。餘人食盡。唯達并一小兒。意來日食之。達竟夜稱名。至旦。羌來取食。忽一虎跳吼。諸羌散走。虎咬柵作穴而去。達將小兒逃走。

二結其威神。

無盡意。觀世音菩薩摩訶薩威神之力。巍巍如是。

觀音勢力既大。加護亦曠。豈止七難。當知遍法界。皆能救護。故言巍巍然。有如是神力也。

二離三毒。

若有眾生。多於婬欲。常念恭敬觀世音菩薩。便得離欲。若多瞋恚。常念恭敬觀世音菩薩。便得離瞋。若多愚癡。常念恭敬觀世音菩薩。便得離癡。無盡意觀世音菩薩。有如是等大威神力。多所饒益。是故眾生。常應心念。

此三稱毒者。以能侵害行人。喻之如毒。但有單複。今從複列。自愛爲欲。愛他爲婬。婬欲多者。不擇禽獸。不避高墻。不顧德行。破國亡家。禍延其身。若能存念觀音。卽得離也。經云。九者熏聞離塵。色所不刦。能令一切多婬眾生。遠離貪欲。眾生欲習合塵。

故爲色劫。菩薩離塵。欲愛乾枯。根境不偶。雖有妙色。不能劫動。自忿爲恚。忿他爲瞋。瞋恚多者。今世人不喜見。如渴馬護水。遺教云。劫功德財。無過瞋恚。華嚴云。一念瞋心起。障百法明門。經云。十者純音無塵。根境圓融。無對所對。能令一切忿恨眾生。離諸瞋恚。瞋由違情而起。對境而生。圓融則無違。無對則不瞋矣。自惑爲愚。惑他爲癡。愚癡多者。邪書諸見。撥無因果。謗毀大乘。於諸諦理。不能明解。過於漆墨。經云。十一者。銷塵旋明。法界身心。猶如琉璃。朗徹無碍。能令一切昏鈍性障。諸阿顰迦。永

離癡暗癡由妄塵所蔽無明所覆銷塵則無蔽朗徹則無覆矣無盡下結

三應二求

若有女人設欲求男禮拜供養觀世音菩薩便生福德智慧之男設欲求女便生端正有相之女宿植德本眾人愛敬無盡意觀世音菩薩有如是力。

不孝有三無後爲大無子則絕嗣矣云何獨標女人耶蓋女人以無子爲苦爲夫所棄婦之所輕傍人所咲也又婦有七失容惡邪姓性妬不事翁姑貪食拙懶無子前六猶可無子最苦故獨標女人

也。福慧男者。若有智無福。則位卑財窮。有福無智。則識劣見淺。必智與福合。彌相扶顯。福則財位高。昇。慧則名聞博遠。經云。十二者。融形復聞。不動道場。涉入世間。不壞世界。能遍十方。供養微塵如來。各各佛邊。爲法王子。能令法界無子眾生。欲求男者。便生福德智慧之男。求男生男。是大士融形涉世。遍事諸佛。爲法王子之力。加之使然。女人端正。七德之初。但端正無相者。則容惡形衰。有相不端者。則早孤少寡。今貌與相相扶。彌顯其德。端正則招寵愛。有相則招錄敬。故云眾所愛敬。經云。十三

者。六根圓通。明照無二。舍十方界。立大圓鏡。空如來藏。承順十方。微塵如來。祕密法門。受領無失。能令法界無子眾生。欲求女者。誕生端正福德柔順。眾人愛敬有相之女。求女生女。是大士圓通舍界。承願如來。受領法門之力加之。聖力甚大。無所不與也。無盡下結別答已竟。

三勸持名答。又三初勸持。

若有眾生恭敬禮拜觀世音菩薩福不唐捐。是故眾生皆應受持觀世音菩薩名號。

心敬身禮。所獲之福終無窮盡。故曰福不唐捐。謂

福不虛棄。而得眞實之益也。上說觀音得名因緣。
其力廣大。旣不辯形質。但述名論德。若欲歸崇。宜
奉持名號。故舉持名爲勸也。

二格量。

無盡意。若有人受持六十二億恒河沙菩薩名字。復
盡形供養飲食衣服臥具醫藥。於汝意云何。是善男
子。善女人。功德多不無盡意言。甚多。世尊。佛言。若復
有人受持觀世音菩薩名號。乃至一時禮拜供養。是
二人福。正等無異。於百千萬億劫。不可窮盡。

六十二億。舉名號多。盡形壽時節多。四事俱足。福

田多。若復有下。正格量。良以一多性不可得。無有二相。一則非一。多則非多。同入實際。正等無異也。三結歎。

無盡意受持觀世音菩薩名號。得如是無量無邊福德之利。

經云。十四者。此大千界。現在世間。六十二億恒沙菩薩修法垂範。方便利生。各各不同。由我所得圓通本根。含容法界。欲令眾生持我名號。與彼共持六十二億諸法王子。二人福德正等無異。由大士真得圓通。一多平等。彼我無異故也。

二二番問荅普門法。又二初無盡興問。

無盡意菩薩白佛言。世尊。觀世音菩薩。云何遊此娑婆世界。云何而爲眾生說法。方便之力。其事云何。

前問何緣得名。佛荅眾生三業顯機爲境。法身靈智冥應。境智因緣。名觀世音。今問云何遊此娑婆世界。佛荅普門示現。三業顯應。應眾生冥機。云何遊。問身業。云何說。問口業。方便問意業。身業現相。口業說法。意業鑑機。無謀而應。遍逗一切。亦名三輪不思議化也。方便非道前。乃證後鑑機之方便也。

二如來垂答。分三。初正答普門法。二勸興供養。三總結神力。初又二。初普門圓應。二結畧指廣。初中凡現三十三身。十九說法。束爲十界身。少菩薩地獄二界。結文以種種形該之。三十三身。其類分八。初聖人身。

佛告無盡意菩薩。善男子。若有國土眾生。應以佛身得度者。觀世音菩薩卽現佛身而爲說法。應以辟支佛身得度者。卽現辟支佛身而爲說法。應以聲聞身得度者。卽現聲聞身而爲說法。

具答三業之間。應以之言答方便意業問也。何以

知之意地觀機。見其所宜。宣示何身。宣說何法。隨而應之。現身答身業問。說法答口業問。經云。若諸菩薩入三摩地。進修無漏。勝解妙圓。應以佛身應之。大士卽現佛身而爲說法。若諸有學。寂靜妙明。斷十二緣。勝性現圓。卽現辟支身。若諸有學。得四諦空。修道入滅。勝性現圓。卽現聲聞身。

二天王身。

應以梵王身得度者。卽現梵王身而爲說法。應以帝釋身得度者。卽現帝釋身而爲說法。應以自在天身得度者。卽現自在天身而爲說法。應以大自在天身

得度者。卽現大自在天身而爲說法。應以天大將軍
身得度者。卽現天大將軍身而爲說法。應以毘沙門
身得度者。卽現毘沙門身而爲說法。

眾生欲心明悟。不犯欲塵。欲心清淨。卽現梵王身
說法。欲爲天主。領統諸天。卽現帝釋身。欲身自在。
遊行十方。卽現自在天身。欲身自在。遊行虛空。卽
現大自在天身。愛統鬼神。救護國土。卽現天大將
軍身。愛統世界。保護眾生。卽現四王身說法。

三王民身

應以小王身得度者。卽現小王身而爲說法。應以長

者身得度者。卽現長者身而爲說法。應以居士身得度者。卽現居士身而爲說法。應以宰官身得度者。卽現宰官身而爲說法。應以婆羅門身得度者。卽現婆羅門身而爲說法。

眾生樂爲人王。卽現人王身。令其成就。愛主族姓。世間推讓。卽現長者身。愛談多言。清淨自居。卽現居士身。愛治國土。剖斷邦邑。卽現宰官身。愛諸數術。攝衛自居。卽現婆羅門身。

四四眾身。

應以比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。身得度者。卽現比

丘比丘尼。優婆塞。優婆夷身而爲說法。

男女好學出家。持諸禁戒。卽現比丘比丘尼身。樂持五戒。卽現塞夷身。

五婦女身。

應以長者。居士。宰官。婆羅門。婦女身得度者。卽現婦女身而爲說法。

內政立身。以修家國。卽現命婦賢媛等身。

六童男女身。

應以童男。童女身得度者。卽現童男。童女身而爲說法。

衆生不壞男根。卽現童男。不求侵暴。卽現童女。侵暴者。謂女不貞淑。以行多露。乃爲他人之所侵暴也。

七八部身。

應以天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等身得度者。卽皆現之而爲說法。

八部樂脫其倫。菩薩皆現身說其本倫脫離之法。
八金剛身。

應以執金剛神得度者。卽現執金剛神而爲說法。梵語跋闍羅此云金剛。梵語波膩此云手。謂手執

金剛杵以立名。正法念云。昔有國王。夫人生千子。欲試當來成佛次第故。拘畱孫探第一籌。乃至樓至探末籌。第二夫人。生二子。一願爲梵王。請千佛說法。一願爲金剛力士。護千兒教。彼經多有形等四類。無金剛一類。此一卽護佛教之正神也。眾生志願勇猛。護持佛法。菩薩現其身。說摧邪輔正之法。令其成就也。

次結畧指廣。

無盡意是觀世音菩薩成就如是功德。以種種形遊諸國土。度脫眾生。

成就功德。結畧種種形等。指廣以菩薩隨類變現。何止三十三身。應化逐緣。豈局娑婆世界。種種形身廣也。遊諸國土。所化處廣也。度脫眾生。得益廣也。正答普門法竟。

二勸興供養。又二初勸供。

是故汝等應當一心供養觀世音菩薩。是觀世音菩薩摩訶薩。於怖畏急難之中。能施無畏。是故此娑婆世界。皆號之爲施無畏者。

佛答前問後。勸持名。眾生卽荷菩薩真身冥應。但可持名秉字。故勸受持。答後問末。勸供養者。眾生

既荷菩薩三業顯應。見色聞聲。故勸供養也。是故汝等下。勸供養。是觀世下出供養意。由救七難免三毒。應二求。普門圓應。隨類說法。真應二身。俱爲能施冥顯二益。皆得無畏。是故下結歎稱美。

二受旨。又五初奉命興供。

無盡意菩薩白佛言。世尊。我今當供養觀世音菩薩。卽解頸眾寶珠瓔珞。價直百千兩金。而以與之。作是言。仁者。受此法施珍寶瓔珞。

眾寶等者。眾寶間珠。共爲嚴飾也。問依瓔珞經。初住銅寶瓔珞。乃至等覺摩尼寶瓔珞。今無盡位。旣

高深瓔珞合用無價。豈可止直百千兩金。答言。百
千者。但舉數多。如云百姓萬民。豈局百萬哉。瓔珞
本財施。言法施者。揀住相也。當解瓔之時。奉瓔之
際。三輪體空。卽此一物。細不立一塵。大則周法界。
貫四十二位之功德。統八萬四千之妙行。雙存俱
泯。錯綜交羅。非法施而何。

二觀音不受。

時觀世音菩薩不冇受之。

不冇受者。謂無盡奉命供養。我未奉命。那忽輒受。
亦是事須遜讓。施受有義。以有餘奉不足。施受兩

當此瓔俱有。用以施我。我有餘。彼不足。義安在哉。

三無盡重舉。

無盡意復白觀世音菩薩言。仁者愍我等故。受此瓔珞。

我爲四眾故施。仁愍四眾故受。以無所施而施諸物。以無所受而受諸受也。

四佛勸當愍。

爾時佛告觀世音菩薩。當愍此無盡意菩薩及四眾天龍夜叉乾闥婆。阿修羅。迦樓羅。緊那羅。摩睺羅伽。人非人等故。受此瓔珞。

此勸受也。物元表禮。惡可辭乎。辭其物。則絕其人。受其物。則納其情。故曰當愍。卽愍一切眾生也。正以菩薩爲物。故施爲物。故受也。夫無盡施瓔意。在今時觀音不受。意在實際。如來勸受。欲顯無所求而求之。無所受而受之。施受皆從寂滅中來。顯一瓔之福。周濟無涯。門庭施設。勝也。何如。陽春一曲。和者誰乎。賴有持地。聊知分曉。所謂逢場作戲。斯也。人歟。

五受已奉佛。

卽時觀世音菩薩愍諸眾。及於天龍人非人等。受

其瓔珞分作二分。一分奉釋迦牟尼佛。一分奉多寶佛塔。

以一瓔作二分者。表於一行。必具二因。理則正因。事則緣因。事理不二。名曰妙因。奉二佛者。二因趣二果也。勸興供養竟。

三總結神力。

無盡意觀世音菩薩有如是自在神力。遊於娑婆世界。

如是神力者。指普門示現三十三身說法也。正答云何遊此世界之間。長行竟。

二偈頌文後重頌。什師不譯。諸師皆謂梵本中有。
後方添入。有二十六行。分三。初一行。雙頌二問。二
二十二行。雙頌二答。三三行。雙頌二勸。且初一行。
雙頌二問。

爾時無盡意菩薩以偈問曰。世尊妙相具。我今重問
彼佛子。何因緣名爲觀世音。

世尊妙相萬德莊嚴。歎相卽美德。問彼兼含次問。
二二十二行。雙頌二答。分二。初二行。總歎行願。
具足妙相尊。偈答無盡意。汝聽觀音行。善應諸方所。
弘誓深如海。歷劫不思議。侍多千億佛。發大清淨願。

具足二句。經家叙置。汝聽二字。勅令審諦。觀音行者一心三智。觀彼類音。令無量苦。一時解脫。卽觀世音成利他之行也。不動真心。現種種形。故云善應。一切國土。處處現往。故云諸方所。弘誓者。四弘願廣。歷劫者。經劫難量。以誓深故長時不退。以時長故值佛惟多。隨佛作爲修諸佛行。方名侍佛。一佛所。皆發淨願。由菩薩行願深大。故真智遍拔眾苦。應身普度一切也。

二二十行。別頌二荅。又二初十四行。頌初荅觀音得名。二六行。頌次荅普門示現。初又二初一行。頌

總答。

我爲汝畧說。聞名及見身。心念不空過。能滅諸有苦。
舉要言之。故云畧說。聞名故稱。口業機也。見身故
禮身業機也。心念意業機也。諸有卽二十五有。聞
名注念。見形禮拜。皆不空過。悉滅三有之苦也。

二十三行頌別答。又二初十二行。頌七難。曲分十
二。初一行頌免火難。

假使興害意。推落大火坑。念彼觀音力。火坑變成池。
此下頌與長行事相不同。又增幾種。謂十四無畏。
特舉大畧。實具一切功德。能救一切急難。故加頌

之。

二一行頌免水難。

或漂流巨海。龍魚諸鬼難。念彼觀音力。波浪不能沒。
三一行加頌墮須彌難。

或在須彌峯。爲人所推墮。念彼觀音力。如日虛空住。

四一行加頌墮金剛山難。

或被惡人逐。墮落金剛山。念彼觀音力。不能損一毛。

五行頌免怨賊難。

或值怨賊繞。各執刀加害。念彼觀音力。咸卽起慈心。

六一行頌免刀杖難。

或遭王難苦。臨刑欲壽終。念彼觀音力。刀尋段段壞。
七一行頌免枷鎖難。

或囚禁枷鎖。手足被杻械。念彼觀音力。釋然得解脫。
八一行加頌咒詛毒藥難。

咒詛諸毒藥。所欲害身者。念彼觀音力。還着於本人。
還着本人者。凡咒毒藥。乃用鬼法。欲害於人。前人
邪念。方受其害。若人正念。還歸本人。如譬喻經云。
有清信士。初持五戒。後時衰老。多有廢忘。爾時山
中有渴梵志。從其乞水。田家事忙。不及與之。遂恨
而去。梵志能起屍使鬼。招得殺鬼。勅曰。彼辱我。往

殺之。山中有羅漢知之。往田家語言。汝今夜早然燈。勤三自歸。誦守口莫犯偈。慈念眾生。可得安隱。主人如教。通曉念佛誦戒。鬼莫能害。鬼神之法。人令其殺。卽便欲殺。但彼有不可殺之德。法當却殺其使鬼者。其鬼乃恚。欲害梵志。羅漢蔽之。令鬼不見。田家悟道。梵志得活。東坡云。還着失慈。當云兩家都沒事。吾不意東坡之高明。而出此鄙俗語也。還着一言。有事有理。事則邪不勝正。慈能制凶。今以正念觀音。自然還着。喻如含血噴天。返污己身。將頭觸火。反焦己額。不期然而然。非菩薩加罰於

彼亦非行人起心願着彼也。理則三毒十惡皆出
當人妙心。今正念觀音以智照神力。旋流反聞。復
歸元眞。彼毒惡等。應念化成無上知覺。不還着本
人而誰着耶。

九一行頌免羅刹難。

或遇惡羅刹。毒龍。諸鬼等。念彼觀音力。時悉不敢害。
十一行加頌惡獸難。

若惡獸圍繞。利牙爪可怖。念彼觀音力。疾走無邊方。
十一行加頌蛇蠍難。

蛇及蝮蠍。氣毒烟火然。念彼觀音力。尋聲自迴去。

十二一行加頌雲雨難。

雲雷鼓擊電降雹澍大雨。念彼觀音力。應時得消散。
二一行頌三毒二求。

眾生被困厄。無量苦逼身。觀音妙智力。能救世間苦。
三毒熾盛。眾苦逼身。男女皆無。困厄孤伶。妙智之
力悉能救之。頌初荅觀音得名竟。

二六行頌次荅普門示現。分四。初二行明身業普
應。

具足神通力。廣修智方便。十方諸國土。無刹不現身。
種種諸惡趣。地獄鬼畜生。生老病死苦。以漸悉令滅。

能應之由。由神力及智方便。若非千如全體之用。不能具足神通力也。通雖性具。復由廣修妙智方便。照性發通。故得普門示現自在也。常論惡趣。但局三途。今種種之言。通指九界。望佛皆名爲惡。別舉三途極惡故也。雖三惡方沉幽昏。未應得度。悉令漸滅其苦也。

二二行意業普觀。

眞觀清淨觀。廣大智慧觀。悲觀及慈觀。常願常瞻仰。無垢清淨光慧日。破諸暗能伏災風火。普明照世間。眞以息妄。淨以治染。智以破惑。悲以拔苦。慈以與

樂。以此五觀。加被羣迷。妄染惑苦。應念息滅。故一切眾生常願仰而依之。大士之所以應身示現者。實賴於此耳。無垢下歎上五觀。無垢慧日歎觀智之體。伏災普照歎觀智之用。

三一行口業說法。

悲體戒雷震。慈意妙大雲。澍甘露。法雨滅除煩惱饑。
說雖在口。必假身意爲授法之本。初句爲法現形。
本期救苦。故說法之身。名爲悲體。此身先用戒德
警人。如天震雷。物無不肅。故云悲體等。次句菩薩
以慈爲心意。無緣而被。名之爲妙。物無不覆。喻如

大雲故云慈意等。二輪既施然後說法。三句正說法也。甘露不死之神藥所宣至理解必無生。若非無生焉能不死。四句明利益本性常法。非說那知於慈雲中澍大法雨。眾生蒙潤。一切煩惱猛燄悉皆滅除也。慈雲是慈悲普。澍雨是說法普。能滅是利益普也。

四 一行加頌官陣。

諍訟經官處。怖畏軍陣中。念彼觀音力。眾怨悉退散。事係訟庭。身臨戰陣。心憂刑罰。命慮兵殘。今昔怨仇。此時合會。一心致感。眾難皆祛。彌顯大士神智。

之力也。

三三行雙頌二勸。又二初一行一句頌勸持名。
妙音觀世音。梵音海潮音。勝彼世間音。是故須常念。
念念勿生疑。

妙音者。說法不滯。觀音者。尋聲救苦。梵音者。音性
無着。潮音者。應不失時。四音圓具。故云勝世間音
也。大士具如是德。度脫眾生。故須時常持念。不間
不疑。無不隨心滿願。若也疑兜在懷。朝勤夕怠。無
惑乎大士之不應也。

二二行三句頌勸供養。

觀世音淨聖。於苦惱死厄。能爲作依怙。具一切功德。慈眼視眾生。福聚如海無量。是故應頂禮。

觀聽反入離諸塵妄。是名淨聖。冥資不虛。於苦惱死厄。如父如母。可依可怙。具一切功德。則隨所求而應之。不止十四無畏也。慈視眾生。則擇可度而度之。不止三十二應也。其福聚如海。利澤無窮。故須歸命頂禮。問答顯德竟。

二聞品得益。又二。初持地稱歎。

爾時持地菩薩卽從座起。前白佛言。世尊。若有眾生。聞是觀世音菩薩品。自在之業。普門示現神通力者。

當知是人功德不少。

寶雲經云。菩薩有十法。名持地三昧。如世間地。一廣大。二眾生依。三無好惡。四受大雨。五生艸木。六種子所依。七生眾寶。八生眾藥。九風不動。十師子吼不驚。菩薩亦爾。昔遇毘舍浮佛教平心地。一切皆平。是以妙法內平自心。外患自平。故聞此品而稱歎之。觀音之號。或曰觀自在。其行或曰普門。或曰圓通。依悲觀慈觀。應物之德言之。故號觀世音。以真觀淨觀。照心之功言之。故號觀自在。自一心而出。應無不遍。謂之普門。自萬物

而反照無不融。謂之圓通。其實一而已矣。故或以自在爲號。或以自在名業。以自在爲號。言心得自在。如心經稱觀自在是也。以自在名業。言行得自在。如楞嚴稱無作妙力是也。功德不少者。顯自在之業。普門之行。實爲心地法門。聞持之者。苟能以是平持心地。則外患自平。不能爲害。於諸怖畏。能施無畏。由是自在之業。普門之行。遂爲已有。故曰聞者功德不少。此菩薩聊知分曉也。

二聞品獲益。

佛說是普門品時。眾中八萬四千眾生。皆發無等等

阿耨多羅三藐三菩提心。

無等等者。謂無同等之物。與此齊等也。以如來最上之德。證窮法界淵底。毘盧有師。法身有主。向上一着。世出世法。皆立下風。無有同等之物。與之齊等。觀音體此。以成普門之行。隨類應化。無等與等。故聞其風者。皆能發如是心也。普門圓應竟。

愛 慈 悲 愛

人之初性本善
性相近習相遠
苟不教性乃遷
教之道貴以專
弟子規聖人訓
首孝悌次謹信
汎愛眾而親仁
有餘力則學文

凡出言
信為先
道之以政
詐與妄
奚可焉
齊之以刑
道之以德
財物輕
怨何生
言語忍
齊之以禮
忿自泯



孔孟學說的

仁愛落實在

弟子規



放下憤怒貪慾怨恨傲慢嫉妒
恩怨懼焦慮自尊自大學習
愛心寬恕耐心體諒明理善
良安祥喜悅愛好和平非暴力
此是人道必脩功課學習成績
優良則升天

淨慧時年八十

□

敦倫盡分是大道

閑邪存誠是大德孝藏地

慈觀智文願普是大行無

上菩提是大果修大道

養大德履大行證

大果



公元二〇〇九年十一月 恭印伍仟冊

本會一切法寶

免費結緣

禁止販售

請勿擅改內容

歡迎翻印流通

普為出資及讀誦受持
輶轉流通者迴向偈曰

願以此功德

莊嚴佛淨土

上報四重恩

下濟三途苦

若有見聞者

悉發菩提心

盡此一報身

同生極樂國

觀音三經合註

出版者 + 華藏淨宗學會

地址 + 台北市大安區信義路四段三三三之一號二樓

電話 + (02) 2754-17178

傳真 + (02) 2754-17262

劃撥帳號 + 一九三九一〇七六

戶名 + 社團法人中華華藏淨宗學會

E-mail + hwadzan@hwadzan.tw (請法寶專用)

www.amtb.tw

淨空法師 + www.amtb.cn

影音網址 + www.chinkung.org

www.hwadzan.tw

承印者 + 世輝國際股份有限公司 (02) 2246-9928



華藏淨宗學會

THE CORPORATION
REPUBLIC OF EWADZAN SOCIETY

本會一切法寶，免費往來，禁止販售，請勿攜帶內容，歡迎轉印流通。

This book is for free distribution. It is not for sale.

Printed in Taiwan.